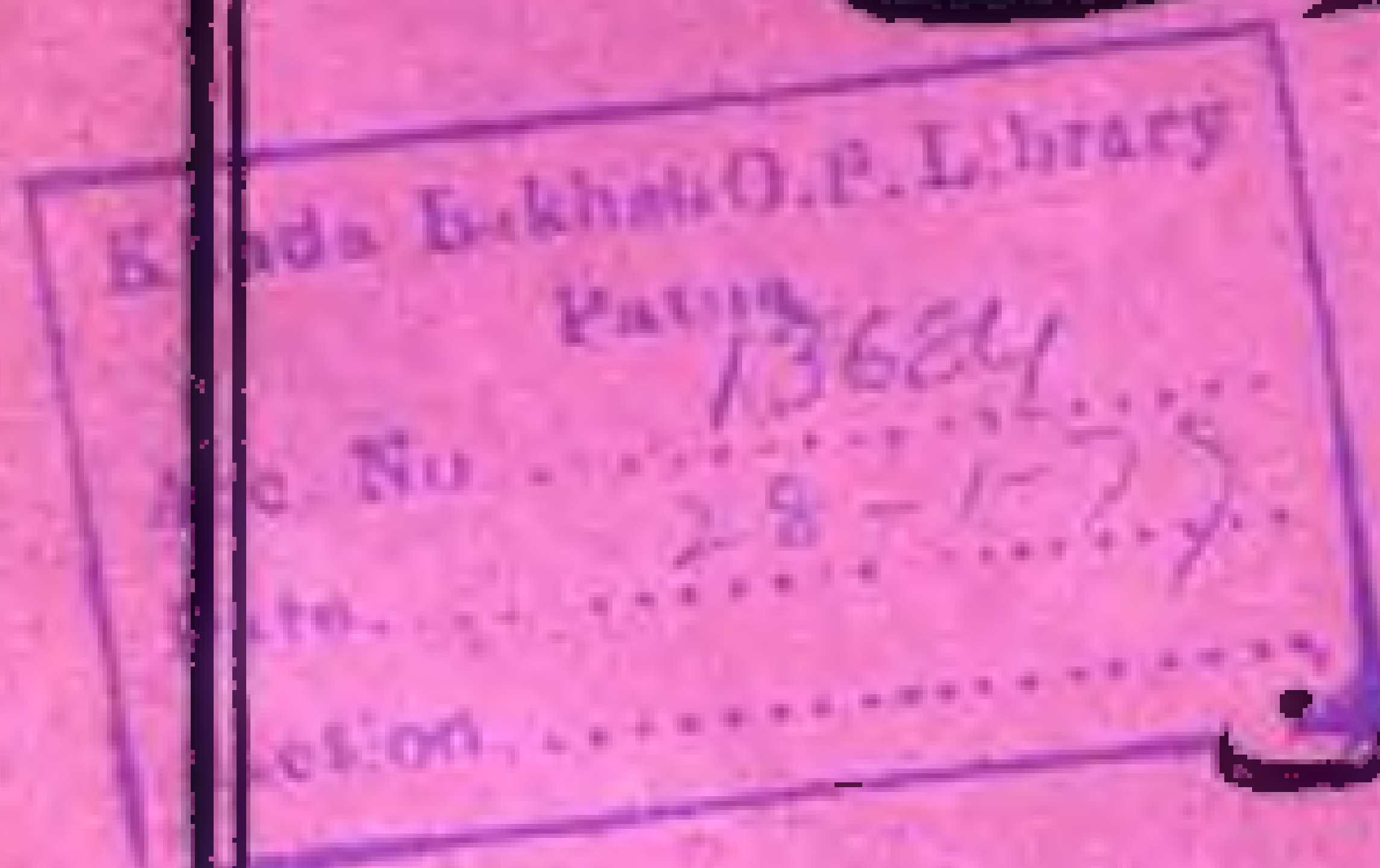


نسیم دعوت



از تصنیف لطیف

حضرت میرزا غلام احمد رضا مسیح عود علیہ السلام

جسے

میخبر یک ڈیوٹا لیف و اشاعت قادیان نے

شائع کیا

دسمبر ۱۹۳۶ء

حضرت سراج مودود علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بیس کتابیں و تصانیف

ارزاں اوشش

اس سال بکڈ پو تالیف و اشاعت قادیان نے احباب جماعت کی خاطر بہرہ و
ذریعہ مندرجہ ذیل کتابیں نہایت اہتمام سے چھپوائی ہیں جن کا سائز بڑا، کاغذ
اچھا، لکھائی عمدہ چھپائی اعلیٰ ٹائٹل دیدہ زیب اور مجموعی ضخامت ایک ہزار صفحہ
مگر باوجود ان خوبیوں کے ان چھپوٹی بڑی بیس کتابوں کی قیمت صرف پندرہ روپے لگی
ہے تاکہ دوست اپنے محبوب آقا کا علم کلام آسانی کے ساتھ خرید سکیں اور اس سے
خاطر خواہ فائدہ اٹھائیں۔ امید ہے کہ دوست اس نادر موقع سے ضرور فائدہ
اٹھائیں گے۔ اور کارکنان بکڈ پو کی حوصلہ افزائی کرتے ہوئے انہیں اس قابل بنائیں گے
کہ وہ آئندہ بھی ایسی ہی ارزاں قیمت پر سلطان القلم کی تصانیف پبلک میں
کرنے کا فخر و سعادت حاصل کر سکیں۔ کتابوں کے نام درج ذیل ہیں۔

- (۱) انتہام الحجۃ (۲) اربعین کامل (۳) ضرورت الامام (۴) سراج منیر (۵) استغفر
- ارڈو (۶) شفقۃ السدود (۷) ایک غلطی کا ازالہ (۸) تجلیات الہیہ (۹) احمدی اور غیر احمدی
- میں فرق (۱۰) آریہ دھرم (۱۱) ضیاء الحق (۱۲) چشمہ کبھی (۱۳) حجتہ اللہ (۱۴) نسیم
- (۱۵) پیغام صلح (۱۶) کشف الظہار (۱۷) الانذار (۱۸) الندامین وحی السماء (۱۹)
- ریویو مباحثہ ثنائوی و جبرہ الوہی (۲۰) حقیقۃ المہدیؑ

خا

ملک فضل حسین

یہ بکڈ پو تالیف و اشاعت قادیان ضلع گورداسپور

(نائل بار اول)

وہ خدا جس نے تمام روحیں اور ذرہ ذرہ عالم علوی اور سفلی کا پیدا کیا اسی نے اپنے فضل و کرم سے اس رسالہ کا مضمون ہمارے دل میں پیدا کیا۔

اور
اس کا نام
ہے
Kbuda Bakhsh O.P. Library
Patna
Acc No. 13684
Date 28-1-79
Section

نسیم دعوت

آریوں کے لئے یہ رحمت ہے
طالبوں کا یہ یارِ خلوت ہے
ہر ورق اس کا جامِ صحت ہے
یہ خدا کے لئے نصیحت ہے
نہ تو سختی نہ کوئی شدت ہے
آخر اس کی طرف ہی رحلت ہے
سر پہ طاعون ہے پھر بھی غفلت ہے
پھر بھی توبہ نہیں یہ حالت ہے

نام اس کا نسیم دعوت ہے
دلِ بیمار کا یہ درماں ہے
کفر کے زہر کو یہ ہے ترقیق
غور کر کے اسے پڑھو پیارو
خاکساری سے ہم نے لکھا ہے
قوم سے مت ڈرو خدا سے ڈرو
سخت دل کیسے ہو گئے ہیں لوگ
ایک دنیا ہے مریکی اب تک

مطبع ضیاء الاسلام قادیان میں باہتمام حکیم فضل الدین صاحب بھیروی
بتاریخ ۲۸ فروری ۱۹۷۹ء چھپکر شایع ہوا

بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اس قادر اور پے اور کامل خدا کو ہماری دُوح اور ہمارا ذرہ ذرہ وجود کا سجدہ کرتا ہے۔ جس کے ہاتھ سے ہر ایک روح اور ہر ایک ذرہ مخلوقات کا مع اپنی تمام قُوّے کے ظہور پذیر ہوا۔ اور جس کے وجود سے ہر ایک وجود قائم ہے۔ اور کوئی چیز نہ اس کے علم سے باہر ہے۔ اور نہ اس کے تعریف سے۔ نہ اس کے خلق سے۔ اور ہزاروں درود اور سلام اور رحمتیں اور برکتیں اس پاک نبی محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوں۔ جس کے ذریعہ سے ہم نے وہ زندہ خدا پایا جو آپ کلام کر کے اپنی ہستی کا آپ ہمیں نشان دیتا ہے اور آپ فوق العادت نشان دکھلا کر اپنی قدیم اور کامل طاقتوں اور قوتوں کا ہم کو چمکنے والا چہرہ دکھاتا ہے۔ سو ہم نے ایسے رسول کو پایا جس نے خدا کو ہمیں دکھلایا۔ اور ایسے خدا کو پایا جس نے اپنی کامل طاقت سے ہر ایک چیز کو بنایا۔ اس کی قدرت کیا ہی عظمت اپنے اندر رکھتی ہے جس کے بغیر کسی چیز نے نقش وجود نہیں پکڑا۔ اور جس کے سہارے کے بغیر کوئی چیز قائم نہیں رہ سکتی۔ وہ ہمارا سچا خدا بیشمار برکتوں والا ہے۔ اور بیشمار قدرتوں والا اور بیشمار حسن والا احسان والا اُس کے سوا کوئی اور خدا نہیں۔

بعد بذراوضح ہو کہ آج آریہ سماج قادیان کی طرف سے میری نظر سے ایک اشتہار گزرا جس پر سات فروری ۱۹۰۳ء تاریخ لکھی ہے۔ اور مطبع چشمہ نور پریس امرتسر میں چھپا ہے۔ جس کا عنوان اشتہار پر یہ نکھا ہے۔ کادیانی پوپ کے چیلوں کی ریک ڈینگ کا جواب۔ اس اشتہار میں ہمارے سید و مولائے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت اور میری نسبت اور میرے معزز احباب جماعت کی نسبت اس قدر سخت الفاظ اور گالیاں استعمال کی ہیں کہ بظاہر یہی دل چاہتا تھا کہ ایسے لوگوں کو مخاطب نہ کیا جاوے۔ مگر

۱۔ اس کے بعد ایک اور تحریر ایک انگریزی اخبار میں جو آریہ سماج لاہور کی طرف سے لکھی ہے۔ اور ایک اور اشتہار عمومی نام نام ایک شخص کی طرف سے دیکھا گیا۔

خدا نازلے نے اپنی وحی خاص سے مجھے مخاطب کر کے فرمایا کہ اس تخریب کا جواب لکھ۔ اور
میں جواب دینے میں تیرے ساتھ ہوں تب مجھے اس مبشر وحی سے بہت خوشی ہو گئی۔ کہ
جواب دینے میں میں نہیں اکیلا نہیں۔ سو میں اپنے خدا سے قوت پا کر اٹھا اور اس کی روح
کی تائید سے میں نے اس رسالہ کو لکھا۔ اور جیسا کہ خدا نے مجھے تائید دی۔ میں نے ہی چاہا کہ
ان تمام گالیوں کو جو میرے نبی مطاع کو اور مجھے دی گئیں۔ نظر انداز کر کے نرمی سے جواب
لکھوں۔ اور پھر یہ کار و بار خدا نازلے کے سپرد کر دوں۔

مگر قبل اس کے کہ میں اس اشتہار کا جواب لکھوں اپنی جماعت کے لوگوں کو نصیحت کرتا
ہوں۔ کہ جو کچھ اس اشتہار کے لکھنے والوں اور ان کی جماعت نے محض دل دکھانے اور توہین کی
نیت سے ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت اعتراضات کے پیرایہ میں سخت الفاظ کہے
ہیں۔ یا میری نسبت مال خور اور فحش اور کاذب اور کھرام کے لفظ کو استعمال میں لائے ہیں
اور مجھے لوگوں کا دغا بازی سے مال کھانے والا قرار دیا ہے۔ اور یا جو خود میری جماعت کی نسبت
سؤرہ اور کتے اور مردار خوار اور گدھے اور بندر وغیرہ کے الفاظ استعمال کئے ہیں اور ملچھ ان کا
نام رکھا ہے۔ ان تمام دھکے دینے والے الفاظ پر وہ مبر کریں۔ اور میں اس جوش اور اشتغال
طبع کو خوب جانتا ہوں۔ کہ جو انسان کو اس حالت میں پیدا ہوتا ہے۔ کہ جبکہ نہ صرف اس کو گالیاں
دی جاتی ہیں۔ بلکہ اس کے رسول اور پیشوا اور امام کو توہین اور تحقیر کے الفاظ سے یاد کیا جاتا ہے
اور سخت اور غضب پیدا کرنے والے الفاظ سنائے جاتے ہیں۔ لیکن میں کہتا ہوں۔ کہ اگر تم ان
گالیوں اور بد زبانیوں پر صبر نہ کرو۔ تو پھر تم میں اور دوسرے لوگوں میں کیا فرق ہوگا۔ اور
یہ کوئی ایسی بات نہیں۔ کہ تمہارے ساتھ ہوئی اور پہلے کسی سے نہیں ہوئی۔ ہر ایک سچا سلسلہ
جو دنیا میں قائم ہوا۔ ضرور دنیا نے اس سے دشمنی کی ہے۔ سو چونکہ تم سچائی کے وارث
ہو۔ ضرور ہے۔ کہ تم سے بھی دشمنی کریں۔ سو خبردار رہو۔ نفسانیت تم پر غالب نہ آوے
ہر ایک سختی کی برداشت کرو۔ ہر ایک گالی کا نرمی سے جواب دو۔ تا آسمان پر تمہارے لئے
اجر لکھا جاوے۔ تمہیں چاہیے۔ کہ آریوں کے ریشوں اور بزرگوں کی نسبت ہرگز سختی کے الفاظ
استعمال نہ کرو۔ تا وہ بھی خدا سے قدوس اور اس کے رسول پاک کو گالیاں نہ دیں کیونکہ

ان کو معرفت نہیں دی گئی۔ اس لئے وہ نہیں جانتے کہ کس کو گالیاں دیتے ہیں۔ یاد
 رکھو کہ ہر ایک جو نفسانی جوشوں کا تابع ہے۔ ممکن نہیں کہ اس کے لبوں سے حکمت اور معرفت
 کی بات نکل سکے۔ بلکہ ہر ایک قول اس کا فساد کے کیڑوں کا ایک انڈا ہوتا ہے۔ بجز
 اس کے اور کچھ نہیں۔ پس اگر تم روح القدس کی تعلیم سے بولنا چاہتے ہو۔ تو تمام
 نفسانی جوش اور نفسانی غضب اپنے اندر سے باہر نکال دو۔ تب پاک معرفت کے بھید
 تمہارے ہونٹوں پر جاری ہوں گے۔ اور آسمان پر تم دنیا کے لئے ایک مفید چیز
 سمجھے جاؤ گے۔ اور تمہاری عمریں بڑھانی جائیں گی۔ تسخیر سے بات نہ کرو۔ اور ٹھٹھے سے
 کام نہ لو۔ اور چاہیے کہ سفلہ پن اور اوباش پن کا تمہارے کلام میں کچھ رنگ نہ ہو۔ حکمت
 کا چشمہ تم پر کھلے حکمت کی باتیں دلوں کو فتح کرتی ہیں۔ لیکن تسخیر اور سفاہت کی باتیں قسا
 پیدا کرتی ہیں۔ جہاں تک ممکن ہو سکے۔ سچی باتوں کو نرمی کے لباس میں تباؤ تاسامین
 کے لئے موجب طال نہ ہوں جو شخص حقیقت کو نہیں سوچتا۔ اور نفس سرکش کا بندہ ہو کر
 بدذاتی کرتا ہے۔ اور شرارت کے منصوبے جوڑتا ہے۔ وہ ناپاک ہے۔ اس کو کبھی خدا کی
 طرف راہ نہیں ملتی۔ اور نہ کبھی حکمت اور حق کی بات اس کے منہ پر جاری ہوتی ہے
 پس اگر تم چاہتے ہو۔ کہ خدا کی راہیں تم پر کھلیں تو نفسانی جوشوں سے دور رہو۔ اور
 کھیل بازی کے طور پر بخشش مت کرو۔ کہ یہ کچھ چیز نہیں۔ اور وقت ضائع کرنا ہے۔ بدی
 کا جواب بدی کے ساتھ مت دو نہ قول سے نہ فعل سے تا خدا تمہاری حمایت کرے۔ اور
 چاہیے کہ درد مند دل کے ساتھ سچائی کو لوگوں کے سامنے پیش کرو۔ نہ ٹھٹھے اور منسی
 سے۔ کیونکہ مردہ ہے۔ وہ دل جو ٹھٹھا منسی اپنا طریق رکھتا ہے۔ اور ناپاک ہے وہ
 نفس جو حکمت اور سچائی کے طریق کو نہ آپ اختیار کرتا ہے۔ اور نہ دوسرے کو اختیار کرنے
 دیتا ہے۔ سو تم اگر پاک علم کے وارث بننا چاہتے ہو۔ تو نفسانی جوشی سے کوئی بات منہ
 سے مت نکالو۔ کہ ایسی بات حکمت اور معرفت سے خالی ہوگی۔ اور سفلہ اور کینہ لوگوں اور
 ارباشوں کی طرح نہ چاہو کہ دشمن کو خواہ مخواہ ہتک آمیز اور تسخیر کا جواب دیا جاوے۔ بلکہ
 دل کی راستی سے سچا اور پُر حکمت جواب دو۔ تا تم آسمانی اسرار کے وارث ٹھہرو۔

اس جگہ یہ بیان کرنا ضروری ہے کہ قادیان کے آریوں کا یہ حملہ جو میرے پر کیا گیا
 ہے۔ یہ ایک ناگہانی ہے۔ ان دنوں میں کوئی تحریر میری طرف سے شائع نہیں ہوئی۔ اور نہ
 میرے قلم سے اور نہ میری تعلیم سے اور نہ میری تحریک سے کسی نے کوئی اشتہار شائع
 کیا۔ پس خواہ مخواہ مجھے نشانہ بنانا۔ اور مجھے گالیاں دینا اور میرے سید و مولے
 جناب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت توہینِ تحقیر کے الفاظ کہنا اور اس طرح پر مجھے
 دہرے طور پر دکھ دینا میں نہیں سمجھ سکتا کہ اس قدر نفسانی جوش کیوں دکھلایا گیا۔ بعض
 قادیان کے آریہ جو میرے پاس آتے تھے۔ بار بار میں نے ان کو نصیحت کی کہ زبان کی
 چالاکیوں کا نام مذہب نہیں ہے۔ مذہب ایک پاک کیفیت ہے۔ جو ان لوگوں کے دلوں
 میں پیدا ہوتی ہے۔ جو خدا تعالیٰ کو پہچان لیتے ہیں۔ اور میں نے ان کو بار بار یہ بھی کہا
 کہ دیکھو طاعون کا زمانہ ہے۔ اور دنیا کی تار و پود سے پتہ لگتا ہے کہ جب یہ کسی ملک میں
 بڑے دورے بھر مکتی رہی ہے۔ تو اس کا یہی موجب ہوتا رہا ہے۔ کہ زمین پاپ اور گناہ
 سے بھر جاتی تھی۔ اور خدا کی طرف سے جو آتا تھا۔ اس سے انکار کیا جاتا تھا۔ اور جب
 بھی کہ آسمان کے نیچے اس قسم کا کوئی بڑا گناہ ظہور میں آیا۔ اور بیا کی حد سے بڑھ گئی۔
 تبھی یہ بلا ظہور میں آئی۔ اب بھی یہ گناہ انتہا تک پہنچ گیا ہے۔ دنیا میں ایک عظیم الشان
 بنی انسانوں کی اصلاح کے لئے آیا۔ یعنی سیدنا حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 اور اس نے اس سچے خدا کی طرف لوگوں کو بلایا۔ جس کو دنیا بھول گئی تھی۔ لیکن اس زمانہ
 میں ان کی نبی کی ایسی توہین اور تحقیر کی جاتی ہے جس کی نظیر کسی زمانہ میں نہیں مل سکتی۔
 پھر خدا نے چودھویں صدی کے سر پر اپنے ایک بندہ کو جو یہی کھنے والا ہے بھیجا۔ تا اس
 نبی کی سچائی اور عظمت کی گواہی دے۔ اور خدا کی توحید اور تقدیس کو دنیا میں پھیلانے
 اس کو بھی گالیوں کا نشانہ بنایا گیا۔ سو یہ بڑے دن جو زمانہ دیکھ رہا ہے۔ اس کا یہی
 باعث ہے کہ دلوں میں قادر خدا کا خوف نہیں رہا۔ اور زبانیں تیز ہو گئیں۔ ہر ایک چیخ و
 مدح تو ہم اور سوسائٹی کیلئے دکھلاتے ہیں۔ خدا کی عظمت ان لوگوں کے دلوں میں نہیں۔
 غرض کسی دفعہ ایسی نصیحتیں قادیان کے ان آریوں کو کی گئیں لیکن نتیجہ برخلاف ہوا۔

اور وہ خدا کی عظمت سے بالکل نہیں ڈرے۔ شائد دلوں میں یہ خیال ہوگا کہ گوطاعون
 قادیان کے ارد گرد لوگوں کو ہلاک کر رہی ہے۔ مگر ہمیں کیا غم ہم تو نیکا لگانے کے بعد ہمیشہ
 کے لئے طاعون کے پنجے سے رانی یاب ہو گئے ہیں۔ بڑا تعجب ہے کہ ایسے خطرناک دن اور
 پھر یہ لوگ زبان کو اپنے قابو میں نہیں رکھتے۔ نہیں سوچتے کہ جس نبی کو ہم گالیاں دیتے
 ہیں۔ اور جس کی تحقیر اور توہین کرتے ہیں۔ اگر وہ خدا کی طرف سے ہے، اور ضرور وہ
 خدا کی طرف سے ہے۔ تو کہنا یہ بد زبانیاں اور بے ادبیاں خالی جائیں گی۔ سنو اے غافلوا
 ہمارا اور ان راستبازوں کا تجربہ جو ہم سے پہلے گزر چکے ہیں۔ گواہی دیتا ہے کہ خدا کے
 پاک رسولوں کی بے ادبی کا انجام اچھا نہیں ہوتا۔ ہر ایک نیک طینت جانتا ہے کہ خدا
 کے پاس ہر ایک بدی اور شوخی کی سزا ہے۔ اور ہر ایک ظلم کا پاداش ہے۔

ایک اعتراض کا جواب

اب ہم آریہ صاحبوں کے اس اعتراض کا جواب دیتے ہیں۔ جو انہوں نے اپنے اشتہار
 میں ہماری جماعت کے نو مسلم آریوں پر کیا ہے۔ اور وہ یہ کہ یہ مسلمان ہوتا ان کا تب صحیح ہوتا
 عادل وہ چاروں دید پڑھ لیتے اور پھر دیدوں کے پڑھنے کے بعد چاہیے تھا کہ وہ آریہ
 دھرم کا اسلام سے مقابلہ کرتے۔ اور پھر اس قدر تحقیق و تفتیش کے بعد اگر اسلام کو حق دیکھتے
 تو مسلمان ہو جاتے۔ سو واضح ہو کہ ہمارے نو مسلم آریہ جہاں تک حق تحقیق کا ہے سب کچھ ادا
 کے مشرف باسلام ہوئے ہیں۔ باقی رہا یہ اعتراض کہ انہوں نے چاروں دید کب پڑھیں
 یہ اعتراض اس صورت میں ہو سکتا تھا کہ جب اعتراض کرنا اسے اپنے دید خوان ہونے
 ثبوت دیتے۔ افسوس کہ انہوں نے اعتراض کرتے وقت انصاف اور خدا ترسی سے
 کام نہیں لیا۔ بھلا اگر انہوں نے سچائی کی پابندی سے یہ اعتراض پیش کیا
 ہے۔ تو ہمیں بتلا دیں کہ ان میں سے وہ تمام لوگ رام رام کرنے والے جو ستائن دھرم
 قائم تھے۔ اور پھر چند سال سے وہ آریہ بنے۔ انہوں نے کس پنڈت سے دید پڑھا ہے
 یہ کہ اگر مذہب کی تبدیلی کے لئے پہلے دیدوں کا پڑھ لینا ضروری شرط ہے۔ تو اس شرط

سے آریہ کیونکر باہر رہ سکتے ہیں۔ یہ بات کس کو معلوم نہیں۔ کہ پنڈت دیانند کے وجود
 سے پہلے اس ملک میں تمام ہندو سناٹن دھرم مذہب کیجئے تھے۔ اور ابھی تک ان کے ٹھاکر
 و دار سے اس گاؤں میں بھی موجود ہیں۔ اور ان کے پنڈت اور وید دان آریہ دت
 میں کثرت پائے جاتے ہیں اور بہتوں کو ہم نے خود دیکھا ہے۔ اور وید جوار دو اور
 انگریزی میں ترجمہ ہو چکے ہیں۔ ان پر نظر ڈالنے سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ وید کے اکثر ارتھ
 جو سناٹن دھرم وائے کرتے ہیں۔ وہی ٹھیک ہیں۔ خیر اس بحث کو اس وقت جانے دو۔
 بہر حال جو اعتراض ان آریہ صاحبوں نے تو مسلم ہندوؤں پر کیا ہے۔ وہی اعتراض ان پر
 بھی ہوتا ہے۔ کیونکہ ایک زمانہ تو وہ تھا۔ کہ وہ رام چندر کرشن اور دیگر اقداروں کو پریشتر
 جانتے تھے۔ مورتی پوجا کو وید کی ہدایت سمجھتے تھے۔ اور سب سے زیادہ یہ کہ ویدانت
 کے اصول کے موافق اپنے تئیں پریشتر میں سے نکلے ہوئے خیال کرتے تھے۔ اور پھر آریہ
 بننے کے بعد وہ سب خیالات پلٹ گئے۔ اور بجائے اس کے کہ پریشتر میں سے نکلے ہوں۔
 انادی اور غیر مخلوق کہلا کر خود قدیم اور پریشتر کے شریک بن گئے۔ پس کیا اس قدر انقلاب
 کے لئے حب عقیدہ ان کے لئے ضرور نہ تھا۔ کہ ہر ایک فرد ان میں سے اول چاروں وید
 پڑھ لیتا۔ پھر اپنے قدیم مذہب سناٹن دھرم کو چھوڑنا۔ اور آریہ سماج میں داخل ہونا۔ پس
 اگر قادیان کے آریہ سماجیوں نے تو مسلم آریوں پر اعتراض کرنے کے وقت جھوٹ اور حق پوشی
 سے کام نہیں لیا۔ تو ہمیں دکھلا دیں۔ کہ ان کی جماعت آریوں میں سے کتنے وہ لوگ ہیں جن
 کو رگ اور یجر اور شاتم اور اتھربن وید سب کچھ ہیں۔ اگر اس بات میں وہ سچے نکلے۔ کہ
 اپنی سب جماعت انہوں نے وید وان ثابت کر دی۔ تو کم سے کم ہم ان کو شریف آدمی مان لیں گے
 جنہوں نے اپنے اعتراض میں کسی ایسی جھوٹی بات کو پیش نہیں کیا۔ جس کے آپ وہ پابند
 نہیں تھے۔ یکس کو معلوم نہیں۔ کہ یہ تمام مجمع قادیان کے آریوں کا ایک بازاری دوکان نشینوں
 کا مجمع ہے جن میں سے کوئی ساہوکارہ کا شغل رکھتا ہے۔ اور کوئی بزاز سی کرتا ہے۔ اور کوئی نون
 تیل کی دوکان رکھتا ہے۔ اور جہاں تک ہم کو علم ہے۔ انہیں سے ایک بھی وید وان نہیں۔ پس
 کیا ان لوگوں کے مقابل پر وہ شریف تو مسلم آریہ جاہل کہلا سکتے ہیں جو بعض ان کے بی۔ اسے تک

تعلیم یافتہ ہیں۔ اور انگریزی اور اردو ترجمے دیدوں سکے پڑھتے ہیں۔ اور دن رات دین کی تعلیم پاتے ہیں۔

پھر ماسوا اس کے یہ ہزار دعویٰ صرف قادیان تک محدود نہیں بلکہ ہم اس امر کی پوری اطلاع رکھتے ہیں کہ ہر ایک شہر اور قصبہ کا آریہ سماج اکثر ایسے ہی ذخیرہ سے بھرا ہوا ہے اور یہ خیال ہرگز ہرگز صحیح نہیں ہے کہ جن لوگوں نے سنا تن دھرم کو الوداع کہہ کر باوجود سخت اختلاف کے آریہ سماجی بننا قبول کیا ہے۔ پہلے وہ اپنے گھر سے چاروں دید پڑھ کر آئے تھے بلکہ ہم زور سے کہتے ہیں کہ تمام پنجاب اور ہندوستان میں بجز محدود دسے چند جن کو انگلیوں پر گن سکتے ہیں۔ تمام مجموعہ آریوں کا ایسا ہی ہے کہ ہر ایک دوکاندار یا ساہوکار نے آریوں میں نام نکھار کھا ہے۔ اور خود بجز بڑے پیٹ اور لمبی موچپوں اور دوکان کے حساب کے اور کچھ یاد نہیں۔

اور یہ باتیں میری بے تحقیق نہیں بلکہ میں آریہ صاحبوں کو ہزار روپیہ بطور انعام دینے کو طیار ہوں۔ اگر وہ میرے پر ثبات کر دیں کہ جس قدر ان کی فہرست میں مرد و زن آریہ درج ہیں۔ یا یوں کہو کہ جس قدر آریہ سماجی کہلانے والے مرد ہوں۔ یا عورت ہوں۔ بڑش انڈیا میں موجود ہیں۔ فیصدی ان میں سے پانچ ایسے پنڈت پائے جاتے ہیں۔ جو چاروں وید سنسکرت میں جانتے ہیں۔ اگر چاہیں تو میں کسی سرکاری بینک میں یہ روپیہ جمع کرا سکتا ہوں۔ اب بتلاؤ کہ کس قدر شرم کی بات ہے کہ خود را فضیحت و دیگرے را نصیحت اگر جیسا اور سچائی سے کام لیا جاتا تو ایسے اعتراضات کی کیا ضرورت تھی۔ جو خود آریہ سماج پر ہی وارد ہوتے ہیں۔ ہمارے دیکھنے کی بات ہے کہ آریوں کا یہ مجموعہ صرف اس طرح پر مینا ہوا ہے کہ کہا جنوں ساہوکاروں ملازموں کو طرح طرح کے جیلوں سے ترغیب دی گئی۔ کہ تم آریہ سماج میں نام لکھا دو۔ تو بہت سے لالہ صاحبوں نے اس طرح پر نام لکھا رکھے ہیں۔ اور اصل حقیقت کی کچھ بھی خبر نہیں۔ اور اکثروں کے گھروں میں دیوتا پرستنی اور مورتنی پوجا کے تعلقات بھی بدستور قائم ہیں۔ یہ بات ایسی مخفی نہیں ہے جس کی تحقیق کرنے کے لئے کچھ زیادہ مشقت کی حاجت ہو۔ تم کسی شہر یا قصبہ میں چلے جاؤ۔ اور تحقیقات

کرو۔ کہ کس قدر اس میں آریہ سماجی ہیں۔ اور کس قدر ان میں سے ویدوان ہیں۔ پس جبکہ
 آریہ سماجی بیٹے کی یہ کیفیت ہے۔ تو پھر کون ایسے تعلیم یافتہ نو مسلم آریوں پر اعتراض کر سکتا
 ہے جو اولیٰ منہ دہ تھے۔ اور پھر سناٹن دھرم اور آریوں کے اصولوں کو خوب معلوم کر کے
 اور اس کے مقابل پر اسلام کے اصول دیکھ کر اور سچائی اور عظمت الہی اس میں مشاہدہ کر کے
 مشرف باسلام ہو گئے۔ محض خدا کے لئے دکھ اٹھائے۔ اور بیویوں بھائیوں عزیزوں
 سے الگ ہو گئے۔ اور قوم کی گالیاں سنیں۔ ان نو مسلم آریوں کے تبدیل مذہب کو خوش نفسانی
 پر محمول کرنا یہ ظعن ہندوؤں کا کچھ نیا نہیں۔ بلکہ قدیم سے اس مذہب کے متعصب لوگوں کی عاد
 ہے۔ کہ جب کوئی اور معتدل جواب نہیں آتا۔ تو یہی کہہ دیا کرتے ہیں۔ کہ مال کے لئے یا کسی عورت
 کے لئے ہندو مذہب کو چھوڑ دیا ہے۔ اور یہ بھی کہہ دیا کرتے ہیں۔ کہ کروڑ ہا ہندو جو مسلمان ہو گئے
 وہ مسلمان بادشاہوں کے جبر سے ہوئے تھے۔ بعض ہندو جوش میں آکر یہ بھی کہہ دیتے ہیں۔ کہ
 مسلمان ہونے داسے دراصل مسلمانوں کا ہی نطفہ ہیں۔ اور نہیں سوچتے۔ کہ یہ اعتراض تو ہماری
 ہی کروڑ ہا سورتوں پر آتا ہے۔ آجکل کی تحقیقات سے ثابت ہے۔ کہ اسلامی بادشاہوں کے عہد
 کا زمانہ جو سات سو برس تک تھا۔ اگر انگریزوں کے زمانہ سے جو سو برس تک ابھی گزرا ہے
 مقابلہ کیا جائے۔ تو اس میں جس قدر ہندو کثرت سے مسلمان ہوئے ہیں۔ اس کی اوسط زیادہ
 نکلتی ہے۔ اور خود غرضی کی الزام تو بہت سی قابلِ ترم ہے۔ کیونکہ بعض ہندو امیروں رئیسوں
 اور راجوں نے اسلام کے بعد کئی لاکھ روپیہ دینی امداد میں دیا ہے۔ اور ہمارے غریب نو مسلم
 آریہ ہمیشہ اپنی کھائی سے میں چپدہ دیتے ہیں۔ پھر تعجب کہ یہ مخالفت لوگ ایسے بیجا ہتھانوں سے
 باز نہیں آتے۔ اور جس سات میں اکثر آریہ اپنی عورتوں کو چھوڑ کر اسلام کی طرف آتے ہیں۔ تو
 اس صدمت میں پھر ان کو عورتوں کا الزام دینا کیا اس قسم کے اعتراضات دیانت کے اعتراض ہیں
 مثلاً ذرا سوچو کہ سردار فضل حق اور شیخ عبد الرحیم برنو مسلم آریہ ہیں۔ ہندو ہونے کی حالت میں
 کس قسم کی حاجت رکھتے تھے۔ جو اسلام سے پوری ہوئی۔

تبدیل مذہب کے لئے حقیقتاً علم و کار ہے اگلی سچی فلاحی

اس تبہ فائدہ عام کے لئے اس امر کی سچی فحاشی بیان کرتے ہیں کہ تبدیل مذہب کیسے
کس قدر وہ فطرت ضروری ہے۔ کیا بقول آریہ سماج قادیان جب مثلاً ایک ہندو تبدیل مذہب
کرتے لگے۔ تو اول اس کو چاروں دید سنکرت میں پڑھ لینے چاہئیں۔ یا عقل اور انصاف
کے دوسرے اس میں کوئی اور قاعدہ ہے۔

پس واضح ہو کہ جیسا کہ ہم ابھی بیان کر چکے ہیں۔ یہ ہرگز صحیح نہیں ہے کہ تبدیل مذہب
کے لئے ایک سند و کاغذ فرس ہے۔ کہ اول چاروں دید سنیٹا سنیٹا کسی پنڈت سے پڑھ لے۔ اور
پھر اگر چاہے تو کوئی اور مذہب اختیار کرے۔ کیونکہ اگر یہ صحیح ہو۔ تو مذہب کی تبدیلی کے لئے
صرف دی لوگ لائق ہوں گے۔ جو دید دان پنڈت سوں۔ حاکمانہ سب کو معلوم ہے کہ صد ہندو
تو دیدوں کا ایک صفحہ بھی نہیں پڑھ سکتے۔ سنان دھرم سے نکل کر آریہ سماجی بنتے جاتے ہیں۔
اور بموجب حال کی مردم شماری کے پنجاب میں آریہ مت والے مرد نو ہزار سے زیادہ نہیں۔ اور
اس قدر جماعت آریہ میں شاید ایک دو پنڈت سوں۔ یا نہ ہوں۔ باقی سب عوام ہندو ہیں۔
جو ممکن چند باتیں سنکر آریہ بن گئے ہیں اور اپنے قدیم مذہب سنان دھرم کو چھوڑ دیا ہے۔
اور یہ کہ آریہ سماجی لوگ مسلمان ہونے والے آریوں کا نام برہمنٹ اور پچھے رکھتے ہیں یہی نام
سناتن دھرم کی طرف سے ان کو ملتا ہے۔ اور مذہب سے ان کو خوار نہ سمجھتے ہیں۔ اور دوسرے
سنکر قرار دیتے ہیں۔ پھر باوجود اس قدر مخالفت شدید اور اختلاف عقائد کے جو سناتن دھرم
اور آریہ سماجوں میں آٹھ من الشمس سے۔ ایک جابل سے جابل سناتن دھرم و صاحب
آریہ بننے کے لئے آتا ہے۔ تو کوئی اس کو نہیں کہتا کہ اول چاروں دید پڑھ لے۔ بلکہ اس کا
آریہ سماجی بننا غنیمت سمجھتے ہیں۔ خاکسراگر کوئی دولت مند سماج کا رہو۔ گو کیسا ہی جاہل ہو۔ تو
پھر کیا کہتا ہے۔ ایک شکار گاہ آگیا۔ اس کو کون چھوڑے۔ بھیل بتلائیے۔ آپ کے مال بڑھ جائے
ساتھ کتنے دید پڑھ لے۔ دسٹے ہیں۔ جو سناتن دھرم چھوڑ کر آریہ بن گئے۔ ایسا ہی دوسرے
دولہ صاحب جو انہیں کے جانی بند ہیں۔ اپنے اپنے گریباؤں میں منہ ڈال کر سوچیں۔ کہ ان
کو دید دانی ہیں کیا یہ کمالات حاصل ہیں۔ پس اس صورت میں ہمارے ہے کہ جو اعتراض تو مسلم
آریوں پر کیا جاتا ہے۔ وہی دراصل آریوں پر بھی ملتا ہے۔ مگر یاد رکھنا چاہئے کہ جو آریہ ہندو

مسلمان ہوتا ہے۔ چونکہ اس کو پہلے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کو بہت سے دشمنوں کا مقابلہ کرنا پڑے گا۔ اس لئے طیثا وہ اسی وقت مسلمان ہوتا ہے۔ جب وہ اپنے دس میں حق اور باطل کا فیصلہ کر لیتا ہے۔

اور یہ فیصلہ چاروں دید پڑھنے پر منحصر نہیں۔ ورنہ تبدیل مذہب کا دروازہ ہی بند ہو جائے۔ اور نیز اس صورت میں یہ بھی لازم آتا ہے کہ آریہ سماج واسے بجز ایک دو دید دان ہندوؤں کے جو ان میں سوں۔ باقی سب ہندوؤں کو ساتن دھرم کی طرف واپس کر دیں۔ اور ان کو بدانت کر دیں۔ کہ جب تم دید پڑھ کر آؤ گے۔ تب تمہیں آریہ سماج میں داخل کیا جائے گا۔ چلے نہیں۔ ہوشمند انسان اس بات کو جلد سمجھ سکتا ہے۔ کہ اگر تبدیل مذہب کے لئے عالم فاضل ہونا ضروری ہے۔ تو ہندوستان کے کروڑاں مسند و خواص الناس جو کچھ علم نہیں رکھتے اور مختلف فرقوں پر تقسیم شدہ ہیں۔ وہ آریہ سماج میں داخل ہونے کے لائق نہیں ہو سکتے۔ جب تک سب کے سب دید دان نہ ہوں۔ اور شاستروں کو سبقتاً سبقتاً پڑھ لیں۔

پس سنو اور خوب کان کھول کر سنو۔ کہ تبدیل مذہب کے لئے تمام جزئیات کی تفتیش پختہ ضروری نہیں۔ بلکہ سچائی کی تلاش کرنے واسے کے لئے مذاہب موجودہ کا باہم مقابلہ کرنے کے وقت اور پھر ان میں سے سچا مذہب شناخت کرنے کے لئے صرف تین باتوں کا دیکھنا ضروری ہے۔ اول یہ کہ اس مذہب میں خدا کی نسبت کیا تعلیم ہے۔ یعنی اس کی توحید اور قدرت اور علم اور کمال اور عظمت اور سزا اور رحمت اور دیگر اوزام اور خواص الوہیت کی نسبت کہا بیان ہے۔ کیونکہ اگر کوئی مذہب خدا کو واحد لا شریک دیتا اور آسمان کے اجرام یا زمین کے عناصر یا کسی انسان یا اور جنسوں کو خدا مانتا ہے۔ یا خدا کے برابر ٹھہراتا ہے۔ اور ایسی پرستشوں سے منع نہیں کرتا۔ یا خدا کی قدرت کو ناقص خیال کرتا ہے۔ اور جہاں تک امکان قدرت ہے۔ وہاں تک قدرت کے سلسلہ کو نہیں پہونچاتا۔ یا اس کے علم کو ناقص جانتا ہے۔ یا اس کی قدیم غنیمت کے برخلاف کوئی نعیم دیتا ہے۔ یا سزا و رحمت کے قانون میں اذیت یا تفریط کی راہ لیتا ہے۔ یا اس کی رحمت عامہ صیغہ کریمانی طور پر محسوس عالم ہے۔ اس کے برخلاف کسی خاص قوم سے نہ کہ خاص نسل اور روحانی نعمت کے وسائل کو مخصوص رکھتا ہے۔ یا الوہیت کے نور میں جس

کس قسم کے برخلاف بیان کرتا ہے۔ تو وہ مذہب خدا کی طرف سے نہیں ہے۔ (۱۲) دوسرے طالب حق کے لئے یہ دیکھنا ضروری ہوتا ہے کہ اس مذہب میں جس کو وہ پسند کرے اس کے نفس کے بارے میں اور ایسا ہی عام طور پر انسانی خیال حلین کے بارے میں کیا تعلیم شدہ کیا کوئی ایسی تعلیم تو نہیں جو انسانی حقوق کے باہمی رشتہ کو توڑتی ہو۔ یا انسان کو دیوتی کی طرف کھینچتی ہو۔ یا دیوتی امور کو مستلزم ہو۔ اور فطرتی حیا اور شرم کی مخالفت ہو۔ اور نہ کوئی ایسی تعلیم ہو کہ جو خدا کے عام قانون قدس کے مخالف پڑی ہو۔ اور نہ کوئی ایسی تعلیم ہو جس کی پابندی غیر ممکن یا منہج خطرات ہو۔ اور نہ کوئی ضروری تعلیم جو مفاسد کے روکنے کے لئے اہم ہے۔ ترک گشتی ہو یا دنیویہ بی بی دیکھنا چاہئے کہ کیا وہ تعلیم ایسے احکام رکھتی ہے یا نہیں کہ جو خدا کو عظیم الشان ٹھن قرار دیکر فتنہ محبت سے حکم رستہ ہوں۔ اور تاریکی سے نور کی طرف لیجاتے ہوں۔ اور غفلت سے حضور اور یادداشت کی طرف کھینچتے ہوں۔

(۱۳) تیسرے طالب حق کے لئے یہ دیکھنا ضروری ہوتا ہے کہ وہ اس مذہب کو پسند کرے جس کا خدا ایک فرضی خدا نہ ہو جو محض تصویق اور کہانیوں کے سہارے سے مانا گیا ہو۔ اور ایسا نہ ہو کہ صرف ایک مرد سے مشابہت رکھتا ہو۔ کیونکہ اگر ایک مذہب کا خدا صرف ایک مرد سے مشابہ ہے جس کا قبول کرنا محض اپنی خوش عقیدگی کی وجہ سے ہے۔ نہ اس وجہ سے کہ اس نے اپنے میں آپ ظاہر کیا ہے۔ تو ایسے خدا کا ماننا گویا اس پر احسان کرنا ہے۔ اور جس خدا کی حاکمیتیں کچھ محسوس نہ ہوں۔ اور اپنے زندہ ہونے کے علامات و دلائل سر نہ کرے۔ اس پر ایمان قلبی نہ دے۔ اور ایسا خدا انسان کو پاک زندگی بخش نہیں سکتا۔ اور نہ شبہات کی تاریکی سے ہر حال سکھاتا ہے۔ اور ایک مرد پر ہمیشہ سے پاک زندہ بل بہتر ہے جس سے کائنات کا رہی کر سکتے ہیں۔ پس اگر ایک شخص بے ایمانی اور دنیا پرستی پر جھیکا ہوا نہ ہو۔ تو وہ زندہ خدا کو ڈھونڈے گا تا اس کا نفس پاک اور روشن ہو جائے۔ اور کسی ایسے مذہب پر راضی نہیں ہوگا جس میں زندہ خدا اپنا جلوہ قدرت نہیں دکھلاتا۔ اور اپنے جلال کی بھری دیوانہ سے نسلی نہیں بخشتا۔

بہترین ضروری امر یہ ہے کہ جو تبدیل مذہب کے ہو اسے کے لئے قابل ہو پس اگر کوئی شخص کسی مذہب کو ان تین حیاوں کے رُوسے دوسرے مذہب پر نفع دینی لب پاسے۔ تو اس کا

فرض ہوگا کہ ایسے مذہب کو اختیار کرے۔ اور اس قدر تحقیق کے لئے نہ کسی بڑے پنڈت بننے کی حاجت ہے۔ اور نہ کسی بڑے پادری بننے کی ضرورت ہے۔ اور خدا نے جیسا کہ جسمانی زندگی کے لئے جن جن چیزوں کی حاجت ہے جیسے پانی۔ ہوا۔ آگ اور خوردنی چیزیں وہ ان کے لئے جو عہد ان خود کشی نہ کرنا چاہیں۔ کثرت پیدا کر رکھی ہیں۔ اسی طرح اس نے روحانی زندگی کے لئے اپنی ہدایت کے طریقوں کو انسانوں کے لئے بہت سہل و آسان کر دیا ہے۔ تاہم ان میں مختصر عمر میں فوق الطاف مشکلات میں نہ پڑیں۔ اور امور ثلاثہ جو ہم نے اوپر ذکر کئے ہیں۔ ان کے لئے ایک عمر خرچ کرنی اور عالم فاضل بننے کی ضرورت نہیں۔ بلکہ سراسر ایک عامی مذہب جو اپنے اصول شائع کرتا ہے۔ انہیں صوفیوں سے پتہ لگ جاتا ہے۔ کہ وہ اس معیار کے موافق ہیں یا نہیں۔ اور اگر وہ اپنے اصولوں کے بیان کرنے میں کچھ جھوٹ بولے۔ یا کسی بات کو چھپا دے۔ تو وہ خیانت پوشیدہ نہیں رہ سکتی۔ کیونکہ علمی زمانہ ہے۔ اور عدد ہا پہلو ایسے ہیں جن سے حقیقت ظاہر ہو جاتی ہے۔

اب جبکہ مذکورہ بالا بیانات سے بیدار ہوتا ثابت ہے کہ تبدیل مذہب کے لئے سرگز ایسی ضرورت نہیں کہ کسی دین کے تمام فروع اصول اور جزئیات کلیات معلوم کئے جائیں بلکہ امور متذکرہ بالا کی واقفیت کافی ہے۔ تو اس صورت میں نون مسلمہ آریوں کا کیا شعور ہے جو ان ضروری امور کی تحقیق کر کے مشرف باسلام ہوئے ہیں۔ اور جس صورت میں خود کریم جج کے گروہ میں سکھ جٹ۔ سار اور جابل و وکاندار آریوں میں شامل ہیں جو بغیر چاروں دید پڑھنے کے بلکہ بدون ان امور ثلاثہ مذکورہ بالا کی تحقیق کے سناتن دھرم درخاشہ مذہب سے جو ان کے قدیم مذاہب تھے۔ دست بردار ہو کر آریہ مت میں داخل ہو گئے ہیں۔ اور اکثر لوگ ان میں سے نادان اور جابل ہیں۔ گوبائل ذخیرہ آریہ مت کا بجز شاڈو نادور اشخاص کے انہی خواہنے تشریح ہوا ہے۔ تو پھر کہوں ان غریب نون مسلمہ آریوں پر اعتراض کیا جاتا ہے جنہوں نے ارکان شکر پر خوب غور کر کے مذہب اسلام اختیار کیا ہے۔ ہم بار بار کہہ چکے ہیں کہ یہ بات نفیس بالحال ہے۔ کہ کسی مذہب کے اختیار کرنے کے لئے پہلے اپنے ذاتی مذہب کی بات اور اس کی تفسیروں کو سمجھنا سبق اول ہے۔ آخر تک پڑھ لیا ضروری ہے۔ اس شرط کو نہ کوئی آریہ

وکی سکتا ہے۔ اور نہ کوئی پادری۔ بلکہ یہ صرف تاخت کی نیش زنی ہے جو استیلازی سے
 بعید ہے۔ دنیا میں عالم فاضل کی ڈگری حاصل کرنے والے تو ہر ایک مذہب میں نمودار
 ہوتے ہیں۔ بلکہ جبر علمی میں پورے کامل ہر ایک ملک میں دس بیس سے زیادہ نہیں ہوتے
 کہ دوسرے لوگ کوڑا ہاتھ ہوتے ہیں۔ جو نہ پنڈت کہلا دیں۔ اور نہ پادری کے نام سے ملقب
 ہوں۔ اور نہ مولوی ہونے کا شمار سر پر رکھتے ہیں۔ اور انہیں میں سے اکثر طالب حق بھی ہوتے
 ہیں۔ اور ان کے سے کافی ہوتا ہے۔ کہ وہ اس قدر دیکھ لیں۔ کہ کسی مذہب میں خدا کے بارے
 میں کیا تصادم ہے۔ اور پھر مخلوق کے بارے میں کیا تعلیم۔ اور پھر اس تعلیم کا اثر کیا ہے کیا وہ
 اس خدا تک پہنچاتی اور اس محقق ذات کو دکھلاتی ہے۔ جو زندہ خدا ہے۔ یا اس کو مرنے والے
 کے ہمارے پر تپوڑتی ہے۔ جیسا کہ ہم ان امور غلطی کی بھی تصریح کر چکے ہیں۔ اور عقل سلیم
 پیدا بہت۔ اس بات کو سمجھتی ہے۔ کہ جو شخص ان تینوں امور میں کسی مذہب کو کامل یا نئے گا۔
 اسے بچا۔ وگا۔ کیونکہ یہی جڑ مذہب میں ہرگز ملی نہیں سکتی۔

اب ہم نہ فرین پر پڑے زور سے اس بات کا ثبوت ظاہر کرتے ہیں۔ کہ یہ تینوں قسم کی
 خوبیاں میں اسلام میں پائی جاتی ہیں۔ اور جس قدر مذہب رُوشے زمین پر ہیں۔ کیا آریہ اور
 کیا عیسائی اور کیا کوئی اور مذہب وہ ان سے گونہ خوبیوں سے خالی ہیں۔ اور ہم مول بیان سے
 پرہیز کر کے ہر ایک مذہب کے ذیلی میں اسلام اور ان دونوں مذہبوں کا کچھ ذکر کرینگے۔ انشاء اللہ

اول خدا تعالیٰ کے متعلق عیسائی صاحبوں اور یہاں کی

کیا تعلیم ہے اور قرآن شریف کی کیا تعلیم

عیسائی صاحبان اس بات کے اقرار ہی میں ہیں۔ کہ ان کے نزدیک حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 کی کامل خدا ہیں۔ جن کے نہ چار۔ روحیں موجود ہیں۔ ایک بیٹے کی۔ دوسرے باپ کی۔
 تیسری روح القدس کی جو کھنی انسان کی۔ اور یہ مرتب خدا ہمیشہ کے لئے مرتب ہوگا۔ کیا اسکو

نور علی دہلوی

محسوس کہیں تو بجا ہے۔ کیونکہ اس کے ساتھ جسم بھی ہمیشہ ہی رہیگا۔ لیکن اب تک اس بات کا
 جواب نہیں دیا گیا۔ کہ اس خدا کا وہ جسم جو خستہ کے وقت اس سے علیحدہ کیا گیا تھا۔ اور وہ جسم
 جو تحلیل ہوتا رہا۔ اور یا ہمیشہ ناخنوں اور بالوں کے کٹانے کی وجہ سے کم ہوتا رہا۔ کیا وہ بھی کبھی
 اس جسم کے ساتھ شامل کیا جائیگا۔ یا ہمیشہ کے لئے اس کو داغِ جدائی نصیب ہوا۔ ہر ایک قلند
 کو معلوم ہے۔ کہ یہ علمِ طبعی کا سلم اور مقبول اور تجربہ کردہ مسئلہ ہے۔ کہ تین برس تک پہلا جسم
 تحلیل پاکر نیا جسم اس کی جگہ آجاتا ہے۔ اور پہلے ذراتِ الگ ہو جاتے ہیں۔ پس اس
 حساب سے تینتیس برس کے عرصہ میں حضرت مسیح کے گیارہ جسم تحلیل پائے ہونگے۔ اور
 گیارہ نئے جسم آئے ہونگے۔ اب طبعا یہ سوال پیدا ہوتا ہے۔ کہ وہ گیارہ مفقود شدہ جسم پھر
 حضرت مسیح کے موجودہ جسم کے ساتھ شامل ہو جائیں گے۔ یا نہیں۔ اور اگر نہیں شامل ہوئے
 تو کیا وجہ کسی گناہ کے وہ علیحدہ رکھنے کے لائق تھے۔ یا کسی اور وجہ سے علیحدہ کئے گئے۔
 اور اس تزجِ با مزج کا کیا سبب ہے۔ اور کیوں جائز نہیں۔ کہ اس موجودہ جسم کو دور کر کے
 وہی پہلے جسم حضرت مسیح کو دیتے جائیں۔ اور کیا وجہ کہ جبکہ گیارہ دفعہ اس بات کا تجربہ ہو چکا
 ہے۔ کہ حضرت مسیح تمام انسانوں کی طررتین برس کے بعد نیا جسم پاتے رہے ہیں اور تینتیس
 برس تک گیارہ نئے جسم پا چکے ہیں۔ تو پھر کیوں اب باوجود دو ہزار برس گزرنے کے
 وہی پرانا جسم ان کے ساتھ لازم غیر منفک رہا۔ اگر اس جسم کے غیر فانی بننے کی وجہ ان
 کی خدائی ہے۔ تو ان پہلے دنوں میں بھی تو خدائی موجود تھی۔ جبکہ ہر ایک تین برس کے
 بعد پہلا چورہ جسم کا وہ بتا رہے تھے ہیں۔ اور وہ جسم جو خدائی کا ہمسایہ تھا۔ خاک و غبار
 میں منت رہا۔ تو کیوں یہ وجود۔ جسم جس ن سے الگ نہیں ہوتا۔ پھر یہ بھی ذرا سوچو۔ کہ انسان
 کے جسم کے پہلے ذرات اس سے الگ ہو جانا تو کوئی غیر معمولی بات نہیں۔ بلکہ جسم سے نکلنے ہی
 ایک جہد اس کے جسم کے زواید کا الگ کرنا پڑتا ہے۔ اور ناخن اور بال ہمیشہ کٹانے پڑتے
 ہیں۔ اور بسا اوقات باعث بیماری بہت دُبا ہو جاتا ہے۔ اور پھر کھانے پینے سے نیا جسم
 آجاتا ہے مگر خدا کے گیارہ جسم اس سے الگ ہو جائیں۔ اس میں بے شک خدا کی ہمت کے
 اس بے جا کہ چاروں روحوں کے عقیدہ میں یک۔ از تسلیم کیا گیا ہے۔ اگر اس جگہ بھی جواب

دیا جائے کہ اس میں بھی کوئی راز ہے۔ تو پھر بحث کو ختم کرنا پڑتا ہے۔ مگر بار بار راز کا یہ اندیشہ کرنا یہ ایک بناوٹ اور کمزوری کی نشانی ہے۔

پھر دوسرا تعجب یہ ہے کہ اس شخص کا نام تثلیث کیوں رکھا گیا ہے۔ جبکہ یوحنا نے انی عقیقہ کے چاروں روحیں مسیح کے جسم میں اپنی اور غیر فانی ہیں۔ اور ہمیشہ رہیں گی۔ اور انسانی روح بھی بااختیار غیر فانی ہونے کے اس مجموعہ سے کبھی الگ نہیں ہوگی۔ اور نہ کبھی جسم الگ ہوگا تو پھر یہ تو شخصیں ولی نہ تثلیث اب ظاہر ہے۔ کہ واضعاً تثلیث سے یہ ایک بڑی ہی غلطی ہوئی ہے۔ جو انہوں نے شخصیں کو تثلیث سمجھ لیا۔ مگر ابھی یہ غلطی درست ہو سکتی ہے۔ اور جیسا کہ گذشتہ دنوں میں تثلیث کے غلط کی نسبت ثلوث تجویز کیا گیا تھا۔ اب بجائے ثلوث کے شخصیں تجویز ہو سکتی ہے۔ غلطی کی اصلاح ضروری ہے۔ مگر افسوس کہ اس پانچ پہلو واسے خدا کی کچھ نہ کچھ مرمت نہ ہوتی رہتی ہے۔

اب خلاصہ کلام یہ کہ عیسائی مذہب توحید سے تہید ست اور محروم ہے۔ بلکہ ان لوگوں نے سچے خدا سے منہ پھیر کر ایک نیا خدا اپنے لئے بنایا ہے۔ جو ایک اسرائیلی عورت کا بیٹا ہے۔ مگر کیا یہ نیا خدا ان کا قادر ہے۔ جیسا کہ اصلی خدا قادر ہے۔ اس بات کے فیصلہ کے لئے خود اس کی سرگزشت گواہ ہے۔ کیونکہ اگر وہ قادر ہوتا۔ تو یہودیوں کے ہاتھ سے مارا نہ کھاتا۔ رومی سلطنت کی حوالات میں نہ دیا جاتا اور صلیب پر کھینچا نہ جاتا۔ اور جب یہودیوں نے کہا تھا کہ صلیب پر سے خود بخود اتر آؤ تو ہم ابھی ایمان لے آئیں گے اس وقت اتر آنا۔ لیکن اس نے کسی موقع پر اپنی قدرت نہیں دکھائی۔ ہے۔ اس کے معجزات سودا صبح ہو۔ کہ اس کے معجزات دوسرے اکثر نبیوں کی نسبت بہت ہی کم ہیں۔ مثلاً اگر کوئی عیسائی ایلیاہی کے معجزات سے جو: یسٰی میں مفصل مذکور ہیں جن میں سے مردوں کا زندہ کرنا بھی ہے۔ مسیح ابن مریم کے معجزات کا مقابلہ کرے۔ تو اس کو ضرور اقرار کرنا پڑے گا۔ کہ ایلیاہی کے معجزات شان اور شوکت۔ در کثرت میں مسیح بن مریم کے معجزات سے بہت بڑھ کر ہیں۔ بارانِ خیل میں بار بار اس معجزہ کا ذکر ہے۔ کہ یسوع مسیح مفسر و مفسرین مرگے زندہ لوگوں میں سے

جن نکالا کرتا تھا۔ اور یہ بڑا معجزہ اس کا شمار کیا گیا ہے۔ جو محققین کے نزدیک ایک
 ہنسی کی جگہ ہے۔ آجکل کی تحقیقات سے ثابت ہے کہ مرض سرخ صفیہ دماغ کی وجہ
 سے پیدا ہوتی ہے۔ یا بعض اوقات کوئی رسولی دماغ میں پیدا ہو جاتی ہے۔ اور
 بعض دفعہ کسی اور مرض کا یہ عرض ہوتی ہے لیکن ان تمام محققین نے کہیں نہیں
 لکھا کہ اس مرض کا سبب جن بھی سوا کرتے ہیں۔ قرآن شریف کا حضرت مسیح ابن مریم
 پر یہ بھی احسان ہے۔ کہ اس کے بعض معجزات کا ذکر تو کیا لیکن یہ نہیں لکھا کہ وہ
 مرگے نہ وہ بیماروں میں سے جن میں نکالا کرتا تھا۔ اور قرآن شریف میں حضرت مسیح ابن
 مریم کے معجزات کا ذکر اس عرض سے نہیں ہے۔ کہ اس سے معجزات زیادہ ہوئے
 ہیں۔ بلکہ اس عرض سے ہے۔ کہ یہودی اس کے معجزات سے قطعاً منکر تھے۔ اور اس
 کو فریبی اور مکار کہتے تھے۔ پس خدا تعالیٰ نے قرآن شریف میں یہودیوں کے دفع
 اعتراض کے لئے مسیح ابن مریم کو صاحب معجزہ قرار دیا۔ اور اسی حکمت کی وجہ سے اس
 کی ماں کا نام صدیقہ رکھا۔ کیونکہ یہودی اس پر ناجائز نہایت لگاتے تھے۔ سو مریم کا صدیقہ
 نام رکھنا اس عرض سے نہیں تھا۔ کہ وہ دوسری تمام پاک دامن اور صالحہ عورتوں سے
 افضل تھی۔ بلکہ اس نام کے رکھنے میں یہودیوں کے اعتراض کا ذب و رد دفع مقصود
 تھا۔ اسی طرح جو احادیث میں لکھا گیا کہ عیسیٰ اور اس کی ماں مس شیطان سے پاک
 تھے۔ اس توں کے یہ معنی نہیں ہیں۔ کہ دوسرے بنی مس شیطان سے پاک نہیں تھے۔
 بلکہ عرض یہ تھی۔ کہ نعوذ باللہ جو حضرت مسیح پر وادت ناجائز کا، لازم لگا یا گیا تھا۔
 اور حضرت مریم کو پاک عورت قرار دیا گیا تھا۔ اس کا رد مقصود ہے۔
 ایسا ہی حضرت مسیح کی پیدائش میں کوئی اب امر نہیں ہے جس سے ان کی خدائی
 مستبعد ہو سکے۔ سی دھوکہ کے دور کرنے کے لئے قرآن شریف اور انجیل میں حضرت
 عیسیٰ اور یحییٰ کی ولادت کا قصہ ایک ہی جگہ بیان کیا گیا ہے۔ تاہم ہٹنے والا سمجھ لے کہ
 دونوں ولادتیں گرچہ بشری و خرق عادت میں لیکن ان سے کوئی خدا نہیں بن سکتا۔ اور
 یہ سب کچھ بھی نہیں ہے۔ بلکہ یہ خدا کے ہاتھ میں خدا ہے۔ بلکہ یہ دونوں امرس بات

کی طرف اشارہ تھا کہ نبوت اسرائیلی خاندان میں سے جاتی رہے گی۔ یعنی جبکہ یسوع مسیح کا باپ بنی اسرائیل میں سے نہ ہوا۔ اور یحییٰ کی ماں اور باپ اس لائق نہ سمجھے۔ کہ اپنے نطفہ سے بچہ پیدا کر سکیں۔ تو یہ دونوں بنی اسرائیلی سلسلہ سے خارج ہو گئے۔ اور یہ آئندہ ارادہ الہی کے لئے ایک اشارہ قرار پا گیا۔ کہ وہ نبوت کو دوسرے خاندان میں منتقل کر گیا تھا ہر ہے۔ کہ حضرت عیسیٰ کا کوئی بنی اسرائیلی باپ نہیں ہے۔ پس وہ بنی اسرائیل میں سے کیونکر ہو سکتا ہے۔ لہذا اس کا وجود اسرائیلی سلسلہ کے دائمی نبوت کی نفی کرتا ہے۔ ایسا ہی یوحنا یحییٰ یحییٰ اپنے ماں باپ کے توخی میں سے نہیں ہے۔ سو وہ بھی اسی کی طرف اشارہ ہے۔

اس تمام تحقیق سے ظاہر ہے۔ کہ مسیح کے کسی معجزہ یا طرز ولادت میں کوئی ایسا عجوبہ نہیں۔ کہ وہ اس کی خدائی پر دلالت کرے۔ سی امر کی طرف اشارہ کرنے کے لئے خدا تعالیٰ نے مسیح کی ولادت کے ذکر کے ساتھ یحییٰ کی ولادت کا ذکر دیا۔ یہ معلوم ہو۔ کہ جبکہ یحییٰ کی خارق عادت ولادت ان کو انسان سوتے سے باہر نہیں لے جاتی۔ ایسا ہی مسیح ابن مریم کی ولادت اس کو خدا نہیں بناتی۔ یہ تو ظاہر ہے۔ کہ یوحنا کی ولادت حضرت عیسیٰ کی ولادت کے کوئی کم عجیب تر نہیں۔ بلکہ حضرت عیسیٰ میں صرف باپ کی طرف میں ایک خارق عادت امر ہے۔ اور حضرت یحییٰ میں ماں اور باپ دونوں کی طرف میں خارق عادت امر ہے۔ اور اس کے ساتھ یہ بھی ہے کہ حضرت یحییٰ کی پیدائش کا نشان بیت عبادت رہا ہے۔ کیونکہ ان کے باپ پر کوئی ناجائز تہمت نہیں لگائی گئی۔ اور بوجہ اس کے کہ وہ بالکل معنی تہمت کا کوئی حصہ بھی نہیں تھا۔ لیکن حضرت مریم پر تہمت لگائی گئی۔ اور اس تہمت نے حضرت عیسیٰ کی ولادت کے عجیبہ کو فک میں ملا دیا۔ مگر اس تہمت میں صرف یہودیوں کا قصور نہیں بلکہ خود حضرت مریم سے ایک بڑی بیماری غلطی مونی جس نے یہود کو تہمت کا موقع دیا۔ اور وہ یہ کہ جب اس نے اپنے شف میں فرشتہ کو دیکھا۔ اور فرشتہ نے اس کو حاملہ ہونے کی بشارت دی۔ تو مریم نے عمداً اپنے خواب کو چھپایا۔ اور کسی کے پاس اس کو ظاہر نہ کیا۔ کیونکہ اس کی ماں اور باپ دونوں نے اس کو بہت مقدس کی تہذیباً تھا۔ اور

مہیشہ تار کہ رہ کر بیت المقدس کی خدمت میں مشغول رہے۔ اور کبھی خاوند نہ کرے۔
 اور جنول کا لقب اس کو دیا گیا۔ اور اس نے آپ بھی یہی عہد کیا تھا کہ خاوند نہیں
 کرے گی۔ اور بیت المقدس میں رہے گی۔ اب اس خواب کے دیکھنے سے اس کو یہ خوف پیدا ہوا
 کہ اگر میں لوگوں کے پاس یہ ظاہر کرتی ہوں کہ فرشتہ نے مجھے یہ بشارت دی ہے کہ تیرے لڑکا
 پیدا ہوگا تو لوگ یہ سمجھیں گے کہ یہ خاوند کرنا چاہتی ہے۔ اس لئے وہ اس خواب کو اندر ہی
 اندر دبا گئی لیکن وہ خواب سچی تھی۔ اور ساتھ ہی اس کے حمل ہو گیا جس سے مریم مدت تک
 بچر رہی۔ جب پانچواں مہینہ حمل پر گذر انبیا چرپا پھیل گیا کہ مریم کو حمل ہے۔ اور امت لوگوں
 کو خواب سنا دی لیکن اس وقت سنا ثابہ فائدہ تھا۔ آخر بزرگوں نے پردہ پوشی کے طور پر
 یوسف نام ایک شخص سے اس کا نکاح کر دیا۔ اس طرح پر یہ نشان مکر ہو گیا۔

یہی حضرت مسیح کی پیشگوئیاں ہیں وہ تو ایسی ہیں کہ اب تک یہودیوں پر منہسی کرتے ہیں
 کہوند ایسی باتیں کہ نہ سنے جتنے قحط بڑھنے لگے۔ لڑائیاں ہوں گی۔ عادت میں داخل ہیں۔ اور ہمیشہ
 ہوتی رہتی ہیں۔ وہ نیز یہودی ستنے میں کہ ان کی کوئی بات جو پیشگوئی کے رنگ میں تھی سچی نہیں
 تھی جیسا پچھلے قرائن ان کے بتائے۔ بخل چھ آتے ہیں کہ حضرت جبریل نے بارہ قادیوں کو
 جو ان کے سامنے موجود تھے بشت کا دھندلایا تھا کہ ان کے سٹے بارہ تخت جو بڑے تھے لیکن
 آخر کار بارہ میں سے گیارہ رہ گئے۔ اور باوجود اس جو یہود اس کو بولی تھی۔ وہ مرتد ہو گئے
 اور تیس رو میرے کہ حضرت عیسیٰ کو اس نے گرفتار کرادیا۔ گر یہ پیشگوئی خدا کی طرف سے ہوتی
 جو وہاں تہنوں ایسا ہی ان کا یہ بھی اعتراض ہے کہ ان کی پیشگوئی کہ ابھی اس زمانے کے
 لوگ زندہ ہونگے کہ میں واپس آیا دیکھا۔ یہ پیشگوئی بھی بڑی صفائی سے خطا گئی کہ چونکہ انیس سو
 برس گذر گئے اور اس زمانہ کے لوگ نہ ہوئی کہ مر کھپ گئے لیکن وہ واپس نہیں آئے۔

غرض ان تمام باتوں سے ظاہر ہے کہ مسیح ہرگز کسی بات پر قادر نہیں تھا۔ صرف ایک بات
 انسان تھا۔ اور انسانی ضعف و کمزوری اسے اندر رکھتا تھا۔ اور شعل سے بھرا ہے کہ اس کو
 وہ علم مرکز نہیں تھا۔ کیونکہ وہ ایک بچہ کے دخت کی طرف بھل کھانے گیا۔ اور اس کو معلوم نہ
 رہا کہ اس پر کوئی عمل نہیں ہے۔ اور وہ خود اور اپنے کرتا بہت کی خبر نہ دے نہیں اس کو

نہ ہوتا۔ تو ضرور قیامت کا غم اس کو ہونا چاہئے۔ خدا اسی طرح کوئی صفت الوہیت اس میں موجود نہیں تھی۔ اور کوئی ایسی بات اس میں نہیں تھی کہ دوسروں میں نہ پائی جاسکے۔ عیسائیوں کو اقرار ہے۔ کہ وہ مر بھی گیا۔ پس کیسا بد قسمت وہ فرد ہے جس کا خدا مر جائے۔ یہ کہنا کہ پھر وہ زندہ ہو گیا۔ خدا کوئی نسلی کی بات نہیں جس نے مر کر ثابت کر دیا کہ وہ مر بھی سکتا ہے۔ اس کی زندگی کا کیا اعتبار۔ اس تمام تحقیق سے ظاہر ہے۔ کہ موجودہ مذہب عیسائیوں کا مرکز خدا تعالیٰ کی طرف سے نہیں ہے۔ کیونکہ جس کو انہوں نے خدا قرار دیا ہے۔ وہ کسی طرح خدا نہیں ہو سکتا۔ خدا پر ہرگز موت نہیں آسکتی۔ اور نہ وہ علم خبیث کے مژوم ہو سکتا ہے۔

اب ہم اسی پیمانے پر یہ مدعی کونا بنا چاہتے ہیں کہ آیا وہ سچے اور کامل اور واحد لاشریک خدا کو مانتے ہیں یا اس سے برتر مانتے ہیں۔ پس واضح ہو کہ اول علامت خدا شناسی کی توحید ہے یعنی خدا کو اس کی ذات میں اور صفات میں ایک ماننا۔ اور کسی خوبی میں اس کا کوئی شریک قرار نہ دینا۔ لیکن ظاہر ہے کہ آریہ سماجی لوگ وہ ذرہ کو خدا تعالیٰ کی ازلیت کی صفت میں شریک قرار دیتے ہیں۔ اور جس طرح خدا تعالیٰ نے اپنے وجود اور بستی پر کسی خالق کا محتاج نہیں۔ اسی طرح ان کے نزدیک حیوانیہ رُوح اور پر مانیہ ذرات جسمانی بھی ایسے وجود اور بستی میں کسی خالق کی طرف محتاج نہیں۔ بلکہ اپنی تمام قوتوں کے ساتھ قدیم اور ناموسی میں درینے نے وجود کے آپسی خدا ہیں۔ اب ظاہر ہے کہ اس عقیدہ کے روستے نہ خدا کی توحید باقی بستی نہ اس کی غمت میں سے کچھ باقی رہ سکتا ہے۔ بلکہ جس حد تک اس کی شناخت پر ولی دلیل بھی قائم نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ انسان اپنے شعور سے ہی شناخت قائم نہیں ہو سکتا۔ وہ جس کی تمام قوتیں خود بخود نہ تسلیم میں۔ تو یہ خدا کے وجود پر کوئی دلیل قائم ہوئی اور عقل انسان نے کیونکر سمجھ سکا کہ وہ موجود ہے۔ یہ بتا دینا کہ وہ ان ذرات کو جوڑتا ہے۔ اور روح و جسم کو جس شخص نے بنایا ہے۔ اور اسی سے وہ چپا نامہ جاتا ہے۔ کیونکہ صرف جوڑنے سے کوئی شخص خدا نہیں کہہ سکتا۔

نیز بہتر میں نہیں ہو سکتا کہ انسان ہی کافی روح کو بدی قرار دیتے ہیں۔ کیونکہ ان شریک نہیں کہ انہوں نے انسانی روح کو خالص عقائد سے بدی میں۔ بلکہ وہ یکھدا ماننا کہ ہر بت مادی اور سمجھتا ہے۔ اسی سے وہ نہ صرف اپنی روح بھی وہ۔ بلکہ ہر بت کی روح کو خالص بت سے منسوب

قوتیں پیدا نہیں کر سکتے۔ پس جب تک خدا کو ذرات عالم اور ارواح کی تعلیم قوتوں کا موجود نہ ٹھہرا جائے تب تک خدا کی اس کی ہرگز ثابت نہیں ہو سکتی۔ اور اس صورت میں اس کا درجہ ایک معمار یا تاجر یا حداد یا گلو سے ہرگز زیادہ نہیں ہوگا۔ یہ ایک بدیہی بات ہے۔ جو رد کے قابل نہیں۔ پس دانشمند کو چاہیے کہ سمجھ کر جواب دے کہ بغیر سمجھ کے جواب دینا صرف بھوس ہے۔

یہ نمونہ آریہ سماجیوں کی توحید کا ہے۔ اور پھر دوسرا امر کہ وہ اپنے پریشکر کو قادر کس درجہ تک سمجھتے ہیں۔ خود ظاہر ہے کہ چونکہ جب کہ ان کا بہانا سوا، اصول سے کہ ان کا پریشکر ارواح کا خالق ہے نہ ذرات اجسام کا تو اس سے ظاہر ہے کہ اس کی قدرت ان کے نزدیک صرف اس حد تک ہے کہ وہ ہر جسم و روح کو جوڑتا ہے۔ اور جو ارواح اور اجسام میں گن اور خواص، درجہ و ضرب قوتیں ہیں۔ وہ ان کے نزدیک انادی اور خود بخود ہیں۔ پریشکر کا ان میں کچھ بھی دخل نہیں۔ ہاں اس سے ظاہر ہے کہ ان کے نزدیک ان کے پریشکر کی قوت اور قدرت بخاروں اور آہنگروں وغیرہ صنایعوں سے کچھ زیادہ نہیں۔ کیونکہ یہ ذاتی قوت ہو۔ کہ وہ ان قوتوں اور گنتوں اور فصیلتوں کا پیدا کرنے والا بھی ہو۔ اور جبکہ وہ سب خاصیتیں اور قوتیں اور گن اور طرح طرح کی طاقتیں اور ارواح اور ذرات اجسام میں قدیم اور اندسی ہیں۔ جیسا کہ خود ارواح اور ذرات اجسام قدیم اور اندسی ہیں۔ تو اس صورت میں ماننا پڑتا ہے کہ جس پریشکر نے ان ارواح اور ذرات کو پیدا نہیں کیا۔ اس نے ان کی قوتوں کو بھی پیدا نہیں کیا۔ کیونکہ کوئی چیز اپنی قوت سے تک نہیں کر سکتی۔ مرکب چیز کی قوتیں اس کے ساتھ ہوتی ہیں۔ اور اندسی اس کی صورت توجہ کوئی فہم رکھتی ہیں۔ اور جب وہ قوت اور گن باطل ہو جائے تو ساتھ ہی وہ چیز باطل ہو جاتی ہے۔ پس اگر یہ مانا جائے کہ پریشکر نے روحوں اور ذرات عالم کو پیدا نہیں کیا۔ تو ساتھ ہی ماننا پڑتا ہے کہ اس نے ان کی قوتوں اور گنتوں اور خاصیتوں کو بھی پیدا نہیں کیا۔ اور اس صورت میں بدیہی طور پر یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ یہ پریشکر کی قدرت اور قوت ان کی قوت اور قدرت سے بڑھ کر نہیں کیونکہ تم ہر بار کہتے ہو کہ انسان سے زیادہ پریشکر میں یہی بات ہے کہ وہ قوتوں اور گنتوں اور خاصیتوں کی قوت قدرت سے مدد اگر سنے والا ہے۔ مگر انسان کو کبھی اس نوعیت کے ایجادات میں سہنت سے مدد نہیں ملتا۔ وہ قوتوں اور گنتوں اور خاصیتوں کو اپنے مدد کے مرقع اور درجہ میں پیدا نہیں کرتا۔

ایک مرتبہ
میں نے وہ
بہت سی باتیں
کہی تھیں
جو ان کی فہم
میں نہ تھیں
اور ان کی
فہم میں نہ
تھیں۔

اں جو خدا کی طرف سے پہلے ہی سے قوتیں اور خاصیتیں موجود ہیں۔ ان سے کام لیتا ہے
مگر خدا نے انسانوں میں جس مطلب کا ارادہ کیا ہے۔ پہلے سے اس مطلب کے تکمیل کے لئے تمام
قوتیں خود پیدا کر رکھی ہیں۔ مثلاً ان فی روحوں میں ایک قوت عشقی موجود ہے۔ اور گو کوئی انسان اپنی
عقلی سے دوسرے سے محبت کرے۔ اور اپنے عشق کا محل کسی اور کو ٹھہرا دے لیکن عقل سلیم برسی
آسانی سے سمجھ سکتی ہے۔ کہ یہ قوت عشقی اس لئے رُوح میں رکھی گئی ہے۔ کہ تا وہ اپنے محبوب حقیقی
سے جو اس کا خدا ہے اپنے سارے دل اور ساری طاقت اور سارے جوش سے پیار کرے۔

پس کیا ہم کہہ سکتے ہیں کہ یہ قوت عشقی جو انسانی رُوح میں موجود ہے جس کی موجیں ناپیدا
کنا رہیں۔ اور جس کے کمال توجہ کے وقت انسان اپنی جان سے بھی دست بردار ہونے کو تیار
متر ہے۔ یہ خود بخود رُوح میں قید ہے۔ ہرگز نہیں۔ اگر خدا نے انسان اور اپنی ذات
میں عاتقانہ رشتہ قائم کرنے کے لئے رُوح میں خود قوت عشقی پیدا کر کے یہ رشتہ آپ پیدا
نہیں کیا۔ تو گو یا یہ امر اتفاقی ہے۔ کہ ہمیشہ کی خوش قسمتی سے روحوں میں قوت عشقی پائی گئی
اور اگر اس کے منافی کوئی اتفاق ہوتا۔ یعنی قوت عشقی روحوں میں نہ پائی جاتی۔ تو کبھی
لوگوں کو ہمیشہ کی طرف خیال بھی نہ آتا۔ اور نہ ہمیشہ اس میں کوئی تدبیر کر سکتا۔ کیونکہ غیبتی
ہے ہستی نہیں ہو سکتی۔ لیکن ساتھ ہی اس بات کو بھی سوچنا چاہیے۔ کہ ہمیشہ کا جھگڑنا اور
عبادت اور نیک اعمال کے لئے مواخذہ کرنا اس بات پر دلیل ہے۔ کہ اس نے خود محبت اور

روح سلیم
مستوجب
شاید
ہو کر روح
میں سے
خود بخود
پیدا ہو کر
جائزہ سے
مستحق ہو

اعتدال کی قوتیں انسان کی روح کے اندر رکھی ہیں۔ لہذا وہ چاہتا ہے۔ کہ ان میں
خود اس نے۔ قوتیں رکھی ہیں۔ اس کی محبت اور اطاعت میں محو ہو جائے۔ ورنہ ہمیشہ میں
یہ خونیں یہ اکبوں ہوں۔ کہ لوگ اس سے محبت کریں۔ اس کی اطاعت کریں۔ ورنہ اس
کی مرضی کے موافق۔ صابر اور گفتار بنادیں۔ ہم دیکھتے ہیں۔ کہ باہمی کشش کے لئے کسی قسم کا اتحاد ضروری
ہے۔ ان ان ان کے ساتھ انس رکھنا ہے۔ اور بکری بکری کے ساتھ اور گائے گائے کے
ساتھ اور ایک پرندہ اپنے ہم جنس پرندہ کے ساتھ پس جبکہ ان کی روحانی درجہ کی قوتوں
ہم ہمیشہ کے ساتھ کوئی بھی رشتہ نہیں۔ تو کس اشتراک سے باہمی کشش درمیان ہو کر نہ
جو رہنے کا اشتراک کافی نہیں کیونکہ جیسا کہ ہم ابھی بیان کر چکے ہیں جو عین میں ہمیشہ اور کہ

بخار یا آئینہ برآید۔ اگر ہمارا کوئی عفو اپنے ٹھکانہ سے اتر جائے۔ اور کوئی شخص اس کو اصل جگہ سے جوڑ دے۔ یا مثلاً اگر کسی کا ناک کٹ جائے۔ اور کوئی شخص زندہ گوشت اس ناک پر چھاپ کر ناک کو دست کر دے۔ تو کیا وہ اس کا پریشتر ہو جائیگا۔ خدا کو پہلی کتابوں میں ہتھارہ کے طور پر بتایئے۔ پتہ قرار دیا گیا ہے۔ اور قرآن شریف میں بھی فرمایا ہے **خُذْ كُورَ وَاللّٰہُ كُذْ كُورَ كُورَ** یا گم کہ یعنی تم خدا کو ایسا یاد کرو جیسا کہ تم اپنے باپوں کو یاد کرتے ہو۔ اور فرمایا۔ **اِنَّہٗ لَنُورٌ لِّلْمُؤْمِنِیْنَ وَکَالْمِصْبٰحِ** یعنی خدا اصل نور ہے۔ سر ایک نور زمین و آسمان کا اسی سے نکلا ہے۔ پس خدا کا نام بسندہ ثابت رکھنا اور سر ایک نور کی جڑ اس کو قرار دینا اسی کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ انسانی روح کا خدا سے کوئی بھاری علاقہ ہے۔

عربی میں آدمی کو انسان کہتے ہیں۔ یعنی جس میں ذوات ہیں۔ ایک انس خدا کی اور ایک انس بنی نوع کی۔ اور اسی طرح ہندی میں اس کا نام مانس ہے۔ جو مانوس کا مختلف ہے اس سے ظاہر ہے کہ انسان اپنے خدا سے بھی انس رکھتا ہے۔ اور مشرکانہ غلطی بھی دراصل اسی سے ہے۔ خدا کی توحش کی وجہ سے ہے۔ ہم اپنے کامل ایمان اور پوری معرفت سے یہ گواہی دیتے ہیں کہ یہ اصول آریہ سماجیوں کا سرگز درست نہیں۔ کہ ارواح اور ذرات اپنی تمام قوتوں کے ساتھ قدیم اور انادسی اور غیر مخلوق ہیں۔ اس سے تمام وہ رشتہ ٹوٹ جاتا ہے۔ جو خدا میں اور اس کے بندوں میں ہے۔ یہ ایک نیا اور مکروہ مذہب ہے۔ جو نیابت دیا ندیہ پیش کیا ہے۔ ہم نہیں جانتے کہ وید سے کہاں تک اس مذہب کا خالق ہے۔ لیکن ہم اس پر بحث کرتے ہیں۔ کہ یہ اصول جو آریہ سماجیوں نے اپنے ہاتھ سے شائع کیا ہے۔ یہ عقل سلیم کے نزدیک کامل معرفت اور کامل غور اور کامل سوچ کے بعد سرگز درست نہیں۔ سنان دھرم کا اصول جو اس کے مقابل پر پڑا ہوا ہے۔ اس کو اگرچہ دیدانت کے بیجا مبالغہ نے بشکل رد کیا ہے۔ اور دیدانتوں کی افراط نے بہت سے اعتراضات کا موقعہ دیدیا ہے۔ تاہم اس میں سچائی کی ایک جگہ ہے۔ اگر اس عقیدہ کو زوائد سے الگ کر دیا جائے تو یہ اس کا یہی سوتا ہے۔ کہ ہر ایک چیز پریشتر کہی جاتی ہے۔ پس اس صورت میں تمام شبہات دور ہو جاتے ہیں۔ اور ماننا پڑتا ہے۔ کہ بموجب اصول سنان دھرم کے وید کا خد

بھی ہے۔ کہ تمام رواح اور ذرات اجسام اور ان کی قومیں اور طاقتیں اور گون
اور خاصیتیں خدا کی طرف سے ہیں۔

یاد رہے کہ آریہ دلت میں مذہب قدیم جس پر کرہ و ثنائان پائے جلتے ہیں
سناتن دھرم ہے۔ اگرچہ اس مذہب کو عوام نے بگاڑ دیا ہے۔ اور موہرتی پوجا اور دیویوں
کی پرستش اور بہت سی مشرکہ نہایتیں اور اوتاروں کو خدا سمجھاگو یا اس مذہب کی جڑ
ہو گیا ہے لیکن ان چند غلطیوں کو الگ کر کے بہت سی عمدہ باتیں بھی اس مذہب
میں موجود ہیں۔ اسی مذہب میں بڑے بڑے رشی اور مہنی اور جوگی ہوتے رہے ہیں اور
نیز اس مذہب میں بڑے بڑے جپی تپسی اور ریاضت کرنے والے پائے گئے ہیں۔ اب
اگر کوئی چاہے قبول کرے یا نہ کرے۔ لیکن جس مذہب کو پنڈت دیاند نے پیش کیا ہے
اس میں وہ روحانیت نہیں ہے۔ جس کو سناتن دھرم کے بزرگوں نے پایا تھا۔ گو
آخر کار ترک کو اپنے عقائد میں ملا کر اس روحانیت کو کھو دیا۔ مخلوق کا خدا سے جتنی
حق بھی ٹھہرتا ہے۔ جب مخلوق خدا کے ہاتھ سے نکلنے والے ہوں جس پر غیرت کا وارث
ہے۔ اس میں بگاڑت کبھی نہیں سکتی۔ ہم نے بڑے بڑے پنڈتوں سے سنا ہے کہ
پنڈت دیاند نے جو مذہب پیش کیا ہے۔ یہ اس ملک کے خود رائے لوگوں کا مذہب
نہیں۔ جو محض اپنی ناقص عقل کے بیرو تھے۔ جیسے یونان کے گمراہ فلاسفر اس سے وہ
وید کی چٹنوں پر وا نہیں کرتے تھے۔ غایت کار عوام کو مائل کرنے کے لئے تاویلوں
سے ساتھ ہی دبدب کی شرتی اپنی مائید میں سنا تے تھے۔ تا اس طرح بد رائے عقائد کو
عوام میں پھیلادیں۔ ورنہ اصل عقیدہ وید کا وہی ہے۔ جو سناتن دھرم کی روح میں
مخفی ہے۔ ان لوگوں میں کسی زمانہ میں قبل تعریف علی حالتیں نہیں۔ اور وہ بنوں پر
جا کر ریاضت اور عبادت بھی کرتے تھے۔ اور ان کے دلوں میں ترمی اور سچی تہذیب
مشتی کیونکہ ان کا مذہب صرف زمین تک نہیں بلکہ دلوں کو صاف کرتے تھے۔ اور
برہمن جس کا کتابوں میں انہوں نے نام سنا تھا چاہتے تھے کہ اسی دنیا میں اس کو
دیکھ سکیں۔ اس لئے وہ بہت محنت کرنے لگے۔ اور اس صدق کا نور ان کی پستیابو

ہیں نہ اس قدر پھر بعد اس کے ایک اور زمانہ آیا کہ بت پرستی اور دیوتاؤں کی پوجا اور منورہ کی پوجا
 وراثتوں کی پوجا بلکہ ہر ایک عجیب چیز کی پوجا سناتن و مصرع کا طریق ہو گیا۔ اور وہ اس طریق
 کو بھول گئے۔ جو طریق راہچندرا اور راجہ کرشن نے اختیار کیا تھا۔ جن پر ان کی رہنمائی کی وجہ
 سے خدا کا ظاہر ہوا۔

بات یہ ہے کہ جو لوگ خدا کے پوجتے ہیں۔ اور واقعی اپنا وجود اور ذرہ ذرہ اپنے جسم کا خدا
 کی طرف سے سمجھتے ہیں۔ ان کو خدا اور ہی نہیں پتا ہے۔ اور جو لوگ اپنی رُوح اور اپنے جسم کا ذرہ
 رہ خدا کی طرف سے نہیں جانتے ان میں ٹکڑے ٹکڑے ہیں۔ اور وہ دراصل خدا کے گہرے احسان
 و اس کی کامل پرورش سے منکر ہوتے ہیں۔ بلکہ ان کے نزدیک جس قدر باپ کو اپنے بیٹے سے
 وسعتی تعلق ہے۔ اس قدر بھی خدا کو اپنے بندہ سے تعلق نہیں۔ کیونکہ وہ مانتے اور قبول کرنے
 میں کہ بیٹا اپنی ماں اور باپ سے اس قدر روحانی تعلق رکھتا ہے۔ ان کے خالق سے متعلق ہے
 سند جس بیٹے کا باپ سچا حق کی صفت سے سو صرف ہے۔ بیٹے میں بھی وہ صفت کسی قدر آجانی
 ہے۔ درجس باپ میں مادہ فراست اور عقل کا بہت سبب بیٹا بھی اس میں کسی قدر حصہ پاتا ہے۔
 لیکن آریہ صفتوں کا یہ مدہب نہیں ہے۔ کہ ان کی رُوح میں جو اخلاق اور صفات اور قوتیں ہیں وہ
 اس سے اس کو ملی ہیں۔ کیونکہ اگر وہ یہاں کہیں۔ زنجیر نہیں رُوح و مخلوق مانتا پڑے۔ بلکہ خالق
 خالق خدا کے اخلاق کا رتوہ ہیں۔ جب خدا اس قدر قوتوں کو پیدا کیا۔ تو جس قدر باپ کے خالق
 کے بیٹوں میں اثر جاتا ہے۔ بس یہی بندوں میں ہے خدا کا اثر ہے۔

وہ ہی ہم بیان کر چکے ہیں۔ کہ خدا نے جو انسان کو اپنی حالت بنا دیا ہے۔ تو کسی نے اس نے
 پسے سے پرستش و عشق کے مناسب حال قوتیں اس میں رکھ دی ہیں۔ پس وہ قوتیں جو خدا کی
 طرف سے ہیں۔ خدا کی آواز کو سن لیتی ہیں۔ اسی طرح جب خدا نے جابا کہ شان خدا کی معرفت
 میں ترقی کرے۔ تو اس نے جیسے ہی انسانی رُوح میں معرفت کے جو اس کے لئے درکار
 سبب رکھتا۔ تو پھر کیونکہ انسان اس کی معرفت حاصل کر سکتا تھا۔ انسان کی رُوح میں جو کچھ ہے
 اس میں خدا کے ہے۔ اور وہ خدا کی صفات میں ہیں۔ جو انسانی آئینہ میں خدا ہیں۔ ان میں سے کوئی
 غفلت برسی نہیں۔ بلکہ ان کی بدستوری اور ان میں افراط و تفریط کرنا۔ ہے۔ نہ یہ کوئی جلدی

خدا کی اولاد
 کی طرف
 ان میں سے
 ہیں وہ
 انسانی
 جسے اس
 اور ان کی
 ان کی

دن کی عیب
اصلی نفس
بہ سرفروغ
کا قریب
ہے۔

یہ اعتراض کرے کہ انسان میں حسد ہے۔ بعض ہے۔ درود سری صفات ذمیرہ ہوتے ہیں۔ پھر وہ کیونکر
خدا کی طرف سے ہو سکتے ہیں۔ پس واضح رہے کہ جیسا کہ ہم ابھی بیان کر چکے ہیں۔ دراصل تمام انسانی
اخلاق الہی اخلاق کا نقل ہیں۔ کیونکہ انسانی رُوح خدا سے ہے۔ لیکن کمی یا زیادتی یا بدستحالی
کی وجہ سے وہ صفات ناقص انسانوں میں مکروہ صورت میں دکھائی دیتے ہیں۔ مثلاً حسد انسان
میں یک بہت بڑا خلق ہے جو چاہتا ہے کہ ایک شخص سے ایک نعمت زائل ہو کر اس کو مل جائے
لیکن اصل کیفیت حسد کی صفت اس قدر ہے کہ انسان اپنے کسی کمال کے حصول میں یہ روا نہیں
رکھتا کہ اس کمال میں اس کا کوئی شریک بھی ہو۔ پس درحقیقت یہ صفت خدا تعالیٰ کی ہے۔ جو
اپنی تئیں ہمیشہ وحدۃ لا شریک دیکھنا چاہتا ہے پس یکتہ کی بدستحالی سے یہ عمدہ صفت قابل
نفرت ہو گئی ہے۔ اور نہ اس طرح پر یہ صفت مذموم نہیں۔ کہ کمال میں سب سے زیادہ صفت چاہے۔ اور
روحانیت میں نفرد اور یکتائی کے درجہ پر اپنے تئیں دیکھنا چاہے۔

پھر ماسوا اس کے اگر خدا کو قادر نہ مانا جاوے۔ تو پھر اس سے ساری امیدیں باطل ہو جاتی
ہیں کیونکہ ہماری دعاؤں کی قبولیت اس بات پر موندہ ہے کہ خدا تعالیٰ جب چاہے۔ ذرات
اجسام میں یا ارواح میں وہ قوانین پیدا کر دے جو ان میں موجود نہ ہوں۔ مثلاً ہم ایک بیمار کے لئے
دعا کرتے ہیں۔ اور بظاہر مرنے والے آثار اس میں ہوتے ہیں۔ تب ہماری درخواست ہوتی ہے کہ خدا
اس کے ذرات جسم میں ایک ایسی قوت پیدا کر دے۔ جو اس کے وجود کو موت سے بچائے۔ تو ہم دیکھتے
ہیں کہ اکثر وہ دعا قبول ہوتی ہے۔ اور بسا اوقات اول ہمیں علم دیا جاتا ہے۔ کہ یہ شخص مرنے
کو ہے۔ اور اس کی زندگی کی قوت کا خاتمہ ہے۔ لیکن جب دعا بہت کی جاتی ہے۔ اور انتہائیک ہو چکی جاتی
ہے۔ اور شدت دعا اور فتن اور کرب سے ہماری حالت ایک موت کی سی ہو جاتی ہے۔ تب
ہمیں خدا سے دعا ہوتی ہے کہ اس شخص میں زندگی کی طاقتیں چھریں پیدا کی گئیں تب وہ یک دفعہ
صحت کے آثار تمام کرنے لگتا ہے۔ گو بہرہ سے زندہ ہو گیا۔

ایسا ہی مجھے یاد ہے کہ جب میں نے طاعون کے وقت میں دعا کی کہ اسے خدا کے قدر
میں سے بچائے۔ اور اسے جسم میں وہ ایک تریانی خاصیت پیدا کر دے جس سے ہم طاعون
کی مر سے بچ جائیں۔ تب وہ خاصیت خدا نے ہم میں پیدا کر دی۔ اور فرمایا کہ میں طاعون کی مر

سے تمہیں بچاؤں گا۔ اور فرمایا کہ تیرے گھر کی چار دیواری کے لوگ جو تکبر نہیں کرتے یعنی خدا کی اطاعت سے سرکش نہیں۔ اور پرہیزگار ہیں۔ میں ان سب کو بچاؤں گا۔ اور نیز میں قادیان کو طاعون کے سخت غلبہ اور عام ہلاکت سے محفوظ رکھوں گا۔ یعنی وہ سخت تباہی جو دوسرے دیہات کو فنا کر دیگی۔ اس قدر قادیان میں تباہی نہیں ہوگی۔ سو ہم نے دیکھا۔ اور خدا تعالیٰ کی ان تمام باتوں کو مشاہدہ کیا۔ پس ہمارا خدا یہی خدا ہے جو نئی نئی قوتیں اور گن اور خاصیتیں ذراتِ عالم میں پیدا کرتا ہے۔ اس سے پہلے پانچ برس تک پنجاب میں اس مہلک طاعون کا پتہ نہیں ملتا۔ اس وقت یہ ذرات کہاں تھے۔ اب جب خدا نے پیدا کئے تو پیدا ہو گئے اور پھر ایسے وقت رخصت ہوں گے۔ جب خدا تعالیٰ ان کو رخصت کرے گا۔ ہمارا یہ طریق ہر ایک آریہ کے لئے ایک نشان ہو گا۔ کہ ہم نے اس کامل خدا سے خبر پا کر ٹیکہ کے انسانی جلد سے دست کشی کی۔ اور بہت سے لوگ میکا کرانے والے اس جہان سے گزر گئے۔ اور ہم بتک خدا تعالیٰ کے فضل سے زندہ موجود ہیں۔ پس اسی طرح خدا تعالیٰ ذرات پیدا کرتا ہے۔ جس طرح اس نے پہلے مارے جسم میں تر باقی ذرات پیدا کر دیئے۔ اور اسی طرح وہ خدا روح پیدا کرتا ہے۔ جس طرح مجھ میں اس نے وہ پاک روح پھونک دی جس سے میں زندہ ہو گیا۔ ہم صرف اس بات کے محتاج نہیں۔ کہ وہ روح پیدا کر کے ہمارے جسم کو زندہ کرے۔ بلکہ خود ہماری روح بھی پاک اور روح کی محتاج ہے جس سے وہ مردہ روح زندہ ہو۔ پس ان دونوں روحوں کو خدا ہی پیدا کرتا ہے۔ جس نے اس راز کو نہیں سمجھا۔ وہ خدا کی قدرتوں سے بے خبر اور خدا سے غافل ہے۔

بہم یہ دیکھنا ہے کہ خدا تعالیٰ نے علم کے بارے میں آریہ سماجیوں کا کیا عقیدہ ہے واضح ہو کہ عقل سلیم اس بات کی ضرورت سمجھتی ہے کہ خدا تعالیٰ عالم الخیب ہو۔ اور کوئی ایسا فغنی امر نہ ہو جس پر اس کا غلبہ محیض نہ ہو۔ لیکن آریہ سماجیوں کے عقیدہ سے یہی لازم آتا ہے کہ ان کا ہمیشہ رواج اور ذرات کی مخفی در مخفی قوتوں اور خاصیتوں کا عدم نہیں رکھتا۔ بلکہ ابھی تک اس کو اسی قدر خبر ہے کہ جو کچھ کسی انسان یا حیوان میں گن اور قوت اور خوبی ہے۔ وہ کزستہ سماں کی وجہ سے ہے۔ پس اگر اس کو یہ بھی معلوم ہوتا کہ عداوہ چمہ دار جانداروں کے خود درحوں میں بھی انواع و اقسام کی قوتیں اور خوبیاں ہیں۔ جو کبھی ان سے دور نہیں ہوتیں۔ تو وہ ان کے

لئے بھی کوئی گزشتہ جنم تجویز کرتا اور ان کو نادسی قرار نہ دیتا۔ یہ تو ظاہر ہے کہ کسی چیز کے خواص اس سے متفاک نہیں ہوتے۔ پس فرض کے طور پر اگر انسانی روح گدھے میں آجاتی ہے۔ تو وہ اپنے طبعی خواص کو کسی طرح چھوڑ نہیں سکتی۔ گو اس جون میں ان خواص کو ظاہر کرے یا نہ کرے کیونکہ اگر کسی جون کے یہ لئے سے اصلی خواص اور قوتیں روح کی قضا اس سے دور ہو جائیں۔ تو پھر خود بقول آریہ صاحبان اعادہ اس کا محال ہوگا۔ کیونکہ نیستی سے مستی نہیں ہو سکتی۔ جو قوت در حقیقت روح میں سے معدوم ہو گئی۔ اس کا دوبارہ روح میں موجود ہو جانا درحقیقت نیست سے بہت ہو جانا ہے۔ اور اگر تناسخ کے چکر میں اگر روح کی قوتیں معدوم نہیں ہوتیں تو تناسخ کا ان پر کوئی اثر نہ ہوا۔ پس جبکہ پریشتر نے ان غیر متفاک قوتوں کو تناسخ کے چکر سے باہر رکھا ہے تو اس سے معلوم ہوا کہ اس کو ان مٹنی قوتوں اور غریبوں کی خبر ہی نہیں۔ اور نہ یہ معلوم کہ کن عملوں کے پاداش میں یہ قوتیں اور یہ گن اور خوبیاں روحوں کو ملی ہیں۔ عس وہ اس کے اگر پریشتر کو اس بات کا کامل علم ہے کہ روح کیا چیز ہے۔ اور اس کے خواص اور قوتیں کیا ہیں۔ تو ہر کیوں وہ اس کے بنانے پر قادر نہیں۔ بہ تو یہ صاحبوں کے نزدیک ناممکن مسئلہ ہے۔ کہ اراج اپنے شمار میں محدود ہیں۔ اور محدود وقت تک اپنا دورہ پورا کرتی۔ ہیں۔ پس محدود اور معلوم کے بنانے پر کیوں خدا قادر نہیں۔ اور کس نے ان روحوں کو شمار مقررہ تک محدود کر دیا ہے۔ اگر خدا ان کا متحد نہیں۔ اگر وہ روحیں خدا کی بنائی ہوئی نہیں تو ان کی نیست خدا کا علم کیا کیونکہ کامل ہو سکتا ہے۔ جیسا کہ بنانے والے کا علم ہوتا ہے۔ کیونکہ ظاہر ہے کہ بنانے والے اور غیر بنانے والے کا علم برابر نہیں ہوتا۔ مثلاً بروگ اپنے نقطہ سے کوئی صنعت بنانے میں جیسے وہ لوگ اس صنعت کی دقیق در دقیق کیفیتوں کو واقف ہوتے ہیں۔ دوسرے لوگ ایسی اطلاع نہیں رکھتے۔ اور اگر کامل ہو۔ پر اطلاع رکھتے تو بنا بھی سکتے۔ یہ بات مسلمہ اور مقبول ہے کہ جو بنانے والے کو ایک قسم کا علم ہوتا ہے۔ وہ دوسرے نفس کو نہیں دے سکتا۔ اگرچہ وہ خیال میں کہے کہ میں علم رکھتا ہوں۔ تب بھی اس کا وہ خیال غلط ہے۔ وہ نفس ایک قسم کی ناواقفی کا پردہ اس پر ضرور رہتا ہے۔ مثلاً ہم سرور دیکھتے ہیں۔ کہ روٹی اس طرح بیٹھتی ہے۔ اور ہمارے رو بروٹی بنائی جاتی ہے۔ اور عمدہ اور لطیف پھلکے، ورنہ در

کچے تیار ہوتے ہیں لیکن گر ہم کبھی اپنے ہاتھ سے یہ کام کرنا چاہیں۔ تو اول غائبنا ہی ہوگا۔ کہ ہم
 کوند سنے کے دفت آئے کو ہی خراب کر بیٹھے۔ اور وہ پتلا ہو کر رول پکاسنے کے ناقد ہی نہیں
 رہیگا۔ یا کٹاڑھا اور سخت ہو کر اس کام کے ناقابل ہوگا۔ اور یا اس میں آٹے کی گھٹیاں پڑ جائیگی
 و اگر ہم نے طلب کے موافق آٹا گوندھ بھی لیا۔ تو پھر رول ہی ہم سے ہرگز درست نہیں آٹے کی
 غائبناج میں اس کے ایک بٹی رہے گی۔ اور گرد اس کے بڑے بڑے کان کل آئینگے اور کسی جگہ پتلی
 اور کسی جگہ موٹی اور کسی جگہ سے کچی اور کسی جگہ سے جلی ہوئی ہوگی پس کیا سبب ہے۔ کہ باوجود
 ہر ذرہ مشاہدہ کے ہم صاف رول پکا نہیں سکیں گے۔ اور باوجودیکہ وقت بہت خرچ کر بیٹھے
 لیکن کام بگاڑ دینگے۔ اس کا یہی سبب ہے۔ کہ ہمارے پاس وہ علم نہیں۔ کہ جو اس شخص کو علم
 ہے۔ جو میں رس سے ہر قسم کی روشیاں اپنے ہاتھ سے پکا رہا ہے۔

اسی طرح دیکھ لو۔ کہ تجربہ کار ڈاکٹر کیسے کیسے نازک اپریشن کرتے ہیں یہاں تک کہ گردہ میں سے پتھری
 نکال لیتے ہیں۔ اور بعض ڈاکٹروں نے انسان کو سر کی بیکار اور زخم رسبدہ کھو پڑی کو کانکرا سیدھ جھکی اور
 جانور کی کھوپڑی کا اس سے پیوست کر دیا ہے۔ اور دیکھو وہ کیسی عمدگی سے بعض نازک اعضا کو چیرتے ہیں یہاں تک کہ
 رتزیوں میں جو بعض پھوڑے پیدا ہوتے ہیں۔ نہایت صفائی سے ان پر عمل جراحی کرتے ہیں۔ اور
 نزول المائد کے موتی کو کیسی صفائی سے کاٹتے ہیں اب اگر یہی عمل ایک دھقان بغیر تجربہ
 اور علم کے کرنے لگے۔ تو اگر آنکھوں پر کوئی نشتر چلاوے۔ تو دونوں ڈبے نکال دیگا۔ اور اگر پیٹ
 پر چلاوے تو وہیں بعض اعضا کو کاٹ کر زندگی کا خاتمہ کر دے گا۔ اب یہ ہر سبب کہ اس دھقان
 و ڈاکٹر میں فرق عزت علم کا ہے۔ کیونکہ ڈاکٹر کو کثرت تجربہ و عملی مزاوت ہے۔ ایک قسم کا
 مریض صل ہو گیا ہے۔ جو اس دھقان کو نسل نہیں۔ دیکھو عہدیت تغافل میں بیماروں کے لئے
 خدمت کرنے والے اور سقے وغیرہ موجود ہوتے ہیں۔ اور وہ ہمیشہ دیکھتے ہیں کہ ڈاکٹر کس قسم
 کے پریشان کرتا ہے۔ لیکن اگر وہ آپ کو سنے لگیں۔ تو بے شک کسی انسان کا خون کر دیں گے پس
 اس میں کچھ شک نہیں۔ کہ عملی مزاوت میں ایک خاص علم سوجا، سے جو دوسرے کو نہیں ہو سکتا
 سی طرح آریہ صاحبوں کو اس بات کا اقرار کرنا پڑے گا۔ کہ انکوان کا پریشہ رتحوں اور ذرات
 عالم کا خالق ہوتا۔ تو کس کا علم موجود حالت سے بہت زیادہ ہوتا۔ اسی قرار سے یہ بھی انکو

حقیقت

اقرار کرنا پڑتا ہے۔ کہ ان کے پریشتر کا علم ناقص ہے۔ کیونکہ بنانے والا اور نہ بنانے والا...
 شناسی میں برابر نہیں ہو سکتے۔ اور خود جب مان لیا جائے۔ کہ پریشتر نے نہ رحوں کو بنایا نہ ان کی
 قوتوں کو اور نہ ان کی خاصیتوں کو اور نہ پرمانو یعنی ذرات اجسام کو بنایا اور نہ ان کی قوتوں اور
 خاصیتوں اور گتوں کو تو اس پر کیا دلیل ہے۔ کہ ایسے پریشتر کو ان کی قوتوں اور خاصیتوں اور گتوں
 کا علم بھی ہے۔ یہ کہنا کافی نہیں ہے۔ کہ ہمارا عقیدہ ہے۔ کہ اس کو علم ہے۔ کیونکہ معنی عقیدہ پیش
 کرنا کوئی دلیل نہیں ہے۔ اور بغرض محال اگر کسی قدر علم مان بھی لیں۔ تو وہ علم اس علم کے برابر
 کب ہو سکتا ہے۔ تو اس حالت میں ہوتا کہ جبکہ پریشتر نے رحوں اور ذرات عالم اور ان کی قوتوں
 اور خاصیتوں کو اپنے ماتھے سے بنایا ہوتا۔ کیونکہ تمام عقلمندوں کی یہ مانی ہوئی بات ہے۔ کہ بنانے
 والے اور نہ بنانے والے کا علم برابر نہیں ہوتا جیسا کہ ابھی ہم اوپر بیان کر چکے ہیں۔ لیکن
 قرآن شریف میں کھلاتا ہے۔ کہ وہ رحوں اور ذرات عالم کی تمام اندرونی کیفیتیں اور قوتیں
 اور خاصیتیں جانتا ہے۔ اور قرآن شریف میں خدا فرماتا ہے۔ کہ میں اس لئے اندرونی حالت
 اور دماغ اور ذرات کے جانتا ہوں۔ کہ میں ان سب چیزوں کا بنانے والا ہوں۔ لیکن وہ بیکار پریشتر
 کوئی دلیل نہیں دیتا۔ کہ بلاخلق اور بلا واسطہ کیوں اور کس وجہ سے اور دماغ کی پوشیدہ قوتوں
 اور گتوں اور خواص کا اس کو علم ہے۔ اور ایسا ہی کیوں اور کس طرح ذرات جسم کے نہاں
 در نہاں خواص اور طاقتوں اور گتوں پر اس کو اطلاع ہے۔

پھر ماسوا اس کے ہم خدا تعالیٰ کے علم کا اس کی تازہ بنا زہ وحی سے ہمیشہ مشاہدہ کرتے
 ہیں۔ اور ہم روز دیکھتے ہیں۔ کہ درحقیقت خدا تعالیٰ غیب دان ہے۔ اور نہ صرف اسی قدر بلکہ ہم
 اس کی قدرت کا بھی مشاہدہ کرتے ہیں۔ مگر آریہ صاحبوں پر یہ دروازہ بھی بند ہے۔ اس لئے ان
 کے لئے اس بات پر یقین کرنے کے لئے کوئی راہ کھلی نہیں۔ کہ ان کا پریشتر غیب دان ہے۔ یا
 قادر مطلق ہے۔ اور نہ میدان کو اس درجہ کے حاصل کرنے کی کوئی بشارت دیتا ہے۔

ایک ہی آریہ صاحبان خود افراری ہیں۔ کہ ان کے پریشتر کے لئے اپنے فیض کو بہتیت میں کمال
 تام حاصل نہیں۔ کیونکہ وہ ہمیشہ ناقص طور پر لوگوں کو مکتی خانہ میں داخل کرتا ہے۔ اور پھر کچھ مدت
 کے بعد ناکر وہ مکتی خانہ سے باہر نکال لیتا ہے۔ تا سلسلہ تاسخ میں کچھ فرق نہ آوے۔ اس لئے

اس کی سزا اور رحمت کا قاعدہ بھی خود غرضی کی آمیزش اس پر اندر رکھتا ہے۔ کیونکہ وہ جانتا ہے کہ اگر میں رحمت تمام سے کام لوں اور سب کو ہمیشہ کے لئے نجات دیدوں تو سلسلہ تناسخ ہمیشہ کے لئے بند ہو جائیگا۔ تو پھر بعد میں بیکار بیٹھنا پڑے گا۔ کیونکہ جس حالت میں وہ ہیں محدود ہیں یعنی ان کے شمار کی ایک مقدار تک محدود ہے۔ تو اس صورت میں اگر ایک بھگت کو جو عبادت میں اپنی تمام عمر بسر کرتا ہے۔ نجات ابدی دی جائے تو ظاہر ہے کہ حور و رح نجات پاگئی وہ نائنہ سے گئی۔ اور تناسخ کے چکر سے آزاد ہوئی۔ پس بالضرورت ایک دن ایسا آجائے گا۔ کہ سب جس ہمیشہ کے لئے نجات پا جائیں گی اور یہ تو خود مانا ہوا مسئلہ ہے۔ نہ پر ہمیشہ روح پیدا کرنے پر قادر نہیں ہیں۔ پس اس صورت میں بجز اس کے کیا نتیجہ ہو سکتا ہے کہ کسی دن تمام رُوحوں کے دائمی مکتی پانے کے بعد ہمیشہ مگر ہی کا تمام سلسلہ معطل رہ جائے اور تناسخ کے لئے ایک روح بھی اس کے نائنہ میں نہ رہے۔ پس اس تمام تقریر سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ صاحبان کا یہ بشر جیسا کہ رُوح کے پیدا کرنے پر قادر نہیں۔ ایسا ہی وہ رُوحوں کو نجات ابدی دینے پر بھی قادر نہیں۔ کیونکہ اگر وہ رُوحوں کو نجات ابدی دیدے۔ تو اس کا تمام سلسلہ ٹوٹتا ہے۔ اس لئے اپنی تمام عبادت کی نائنہ رکھنے کے لئے بخل کی عادت کو اس نے لازم کر لیا ہے۔ اور اپنے راستہ پرستاروں کے ساتھ بخیلوں کی طرح کارروائی کرتا ہے۔ اور بار عزت کے بعد ان کو ذلت دیتا ہے۔ اور تناسخ کے چکر میں ڈاکر مکر وہ در مکر وہ صورتوں میں ان کو ذلتا ہے۔ محض اس لئے کہ ان کی سمجھ داری میں فرق نہ آوے۔ اس بات کا آئینہ صاف ہو کہ خود قرار ہے کہ اس سنے بار بادنی کے کل نشانوں کو نجات دیدی ہے۔ مگر پھر کچھ درست ہے۔ بعد اس نجات خانہ سے باہر بحال کر طرح طرح کی جہنموں میں ان کو ڈال دیا ہے۔ اب آریہ صاحبان ناراض نہ ہوں ہم ادب سے غرض کرتے ہیں۔ اور جہاں تک ہمیں نرم الفاظ مل سکتے ہیں۔ ان میں ہماری یہ گزشتہ ہے کہ اس عقیدہ پر ایک سخت اعتراض ہوتا ہے۔ اور ہم اس پر نہیں کرتے کہ اس اعتراض کا کوئی آریہ صاحب منہ نہ سے جواب دے سکے۔ اور اگر جواب دیں۔ تو ہم خوشی سے سنیں گے۔ اور اعتراض یہ ہے کہ جبکہ خود غرضی کی ضرورت کی وجہ سے ہمیشہ ہی یہ عادت ہے کہ وہ مکتی خانہ میں ہمیشہ لوگوں کو رسنے نہیں دیتا۔ اور پھر طرح طرح کی جہنموں

میں ڈالتا ہے۔ تو ان مختلف جنوں سے ترجیح بلامرجح لازم آئے گی۔ لیکن جو لوگ ہمیشہ کے لئے
 ہیئت ہو کر نجات پا چکے ہیں۔ اب مکتی خانہ سے باہر نکالنے کے وقت کسی کو مرنے پانا اور
 کسی کو عورت اور کسی کو گائے اور کسی کو بیل اور کسی کو کتا اور کسی کو سور اور کسی کو بندر
 اور کسی کو بھیڑ یا اس میں خلافت عدالت طریق معلوم ہوتا ہے۔ خصوصاً جس حالت میں سر یک
 مکتی پانے والا سخت امتحان کے بعد مکتی پاتا ہے۔ اور کروڑوں برس تنازع کے چکر میں رہ کر
 پھر کہیں اس مراد تک پہنچتا ہے۔ تو کم سے کم اس کے لئے یہ رعایت تو ہونی چاہئے مگر وہ
 انسان بنایا جاتا ہے۔ یہ کیا معاملہ ہے۔ کہ اپنا پیارا بٹا کر اور اپنے قرب سے شرف بخش کر پھر
 آخر کار اس کو کتا یا سور بنا کر مکتی خانہ سے باہر نکال دیا گیا۔ اور اس کے ساتھ کے اشخاص
 کو کتا نہ بنایا۔ بلکہ انسان بنایا۔ حالانکہ مکتی پانے کے شرائط سب سے برابر پورے کر لئے ہوتے۔
 پر ہمیشہ کا کسی پر احسان نہ ہوتا۔ پھر کیا وجہ کہ مکتی خانہ سے نکال کر کسی کو ان اور کسی کو کتا بنایا
 گیا۔ اس صورت میں نہ مزا عدل کے طور پر ہوئی۔ اور نہ رحمت۔

ایک اور بات جو ہماری سمجھ میں نہیں آتی کہ کیا کوئی شے بعینہ آریہ صاحب ہیں جو اس کو
 سمجھ سکتے ہیں۔ اور وہ یہ ہے کہ بموجب اس قاعدہ کے جو مکتی یا یوں کو ایک مدت کے بعد
 پھر تنازع کے چکر میں ڈالا جاتا ہے۔ اور طرح طرح کے جنوں کی ذلت ان کو دیکھنی پڑتی ہے۔
 رزم آتا ہے۔ کہ آریہ صاحبوں کا کوئی مقدس بزرگ اس ذلت سے باہر نہ ہو۔ گو ہا رہی یہ
 رائے نہیں ہے۔ کہ ہم کسی قوم کے بزرگوں کو ذلت کے داغ کی طرف منسوب کریں۔ بلکہ ہماری
 یہ رائے ہے۔ کہ جس شخص کو خدا نے کریم اپنے فضل عظیم سے اپنی معرفت اور محبت اور اپنے
 پاک تعلق سے حصہ کامل بخشا ہے۔ اور اپنے عزت والے گردہ میں داخل کرتا ہے۔ پھر اس
 کو کبھی ذلیل نہیں کرتا۔ درمکن نہیں کہ خدا تعالیٰ کے ترب کا اتنا بڑا درجہ پا کر پھر کتتا
 یا بٹا یا سور یا بندر بنایا جائے۔ مگر آریہ صاحبوں کا یہ قاعدہ جانتا ہے۔ کہ نزد مقدس
 لوگ ان جنوں میں آتے ہیں۔ خواہ وہ اذکار کہلاویں یا رشی یا مٹی کے درجہ تک نہیں
 ہم بادب دریافت کرتے ہیں۔ کہ کیا وہ بے رشتی جن پر چروں وید نازل ہوئے۔ اور
 اچھراچٹ را اور راجہ کرشن وغیرہ وٹا را اس قاعدہ سے مستثنیٰ ہیں یا نہیں۔ اور اگر مستثنیٰ ہیں

تو کیا وجہ اور اگر نہیں، تو ان کو عزت سے یاد کرنا کیا معنی رکھتا ہے، کیا عقل سلیم اس بات کو چاہتی ہے کہ ایک کتاب کو تو عزت دی جائے، اور اس کو آسمانی کتاب سمجھا جائے۔ مگر جس پر وہ کتاب نازل ہوئی تھی، اس کی نسبت یہ اعتقاد رکھا جائے کہ وہ ذیل سے، ذیل جرنوں میں چمک کھاتا پھرتا ہے، غرض جو لوگ خدا تعالیٰ کی جناب میں ایک مرتبہ عزت پا گئے، پھر ان کو تماشہ کے چکر میں ڈالنا اور کہتے، بتے، سوڑنا، یہ اس قدر خدا کا فعل نہیں ہے۔ جو پاک بنا کر پھر لمبید بنا نا نہیں چاہتا۔ ورنہ اس صورت میں آریہ سماجیوں کو بڑی بڑی یقینی طور پر قابل تعریف نہیں ٹھہرتا۔ کیونکہ کیا معلوم کہ اب وہ کس جہن میں ہے، غرض اس عقیدہ کے دوسرے آریہ سماجیوں کا پریشانی صرف بخیلی کی صفت مذموم سے موصوم ہوتا ہے۔ بلکہ سخت دل اور ظالم اور کینہ دار بھی ٹھہرتا ہے۔ کہ جن لوگوں نے اس کے ساتھ بچے دل سے محبت کی، اور اس کی راہ میں فدا ہوئے اور اس کو ہمیشہ کے لئے اختیار کیا۔ وہ ان کو بھی ممکنہ فائدے سے نکال کر اسی وقت یا کچھ دن بعد بندہ اور سوڑنا دیتا ہے۔ لیکن ہمیشہ سے کونسی نیکی کی امید ہو سکتی ہے۔ چاہیے کہ آریہ سماجیان اس مضمون کو غور سے مطالعہ کریں۔ اور غرض جوش اور غضب سے جو ب نہ دیں۔ بلکہ اول بات کو سمجھ لیں پھر کوئی کلمہ مونہ پر لا دیں۔

آریہ سماجیوں کا یہ دھوئے ہے کہ وہید میں عناصر پرستی اور سندرہ پرستی کی تعلیم نہیں ملے۔ ورنہ اس میں نفس خدا کے واحد ماسٹر ایک کی پرستش کی تعلیم ہے۔ لیکن ان کے مقابل پر قدیم مذہب سناٹن دھرم کا ہے۔ جو تمام آریہ ورثہ میں پید ہوئے ہے جس کے گرد با شندے اس ملک میں موجود ہیں۔ اور صد ہا پنڈت جا بجا پاسے جاتے ہیں۔ ان کا یہ بین ہے کہ ضرور عناصر پرستی کی تعلیمیں دید میں پائی جاتی ہیں۔ اور بلاشبہ دید ہی ہدایت کرتا ہے کہ آگ کی پرستش کرو۔ ہوا کی پرستش کرو۔ پانی کی پرستش کرو۔ زمین کی پرستش کرو۔ سورج کی پرستش کرو۔ چاند کی پرستش کرو۔ اور اسی وجہ سے آریہ ورثہ میں قدیم سناٹن دھرم کے پرستار پاسے جاتے ہیں۔ جینا پچھ گنگا کی پرستش کرنے والے، کانگواہ میں جو امانکھی کی آگ کے پرستش کرنے والے اور سورج کے آگے ہاتھ جوڑنے والے۔ یہ تک جہاں

پرستشوں میں مشغول ہیں اور یہ سب لوگ ویہ کی پابندی کا دعویٰ کرتے ہیں۔ اچھے قطع نظر اس کے جب کہ ہم خود بھی ایمان انصاف کی رُو سے ان دیدوں پر غور کرتے ہیں۔ جو اردو اور انگریزی میں ترجمہ ہو کر شائع کئے گئے ہیں۔ تو صد اشتہاروں پر نظر ڈال کر ضرور ہمیں ناشارتتا ہے۔ کہ ہاشیہ ان دیدوں میں آگے اور ہوتا اور سورج اور چاند وغیرہ سے دعائیں مانگی گئی ہیں۔ اور مرادوں کے پانے کے لئے ان سے مدد طلب کی گئی ہے۔ چنانچہ جو چند شریاں رکت پیدا کی اس جگہ محض نمونہ کے طور پر لکھتے ہیں۔ اور یہ حصہ وید کا ترجمہ ہو کر سنسکرت پستک سے دوبارہ مقابلہ کیا گیا ہے۔ اور پنڈتوں کی شہادتوں کے ساتھ اس کی صحت کی اطمینان دلائی گئی ہے اور یونیورسٹی میں پڑھانے کے لئے قبول کیا گیا ہے۔ اور وہ شریاں یہ ہیں۔

”میں اگنی دیوتا کی جو ہوم کا بڑا گروکار کن اور دیوتاؤں کو نذرین ہو بچانے والا اور بڑے ثروت والا ہے۔ ہمارا کرتا ہوں۔ ایسا ہو کہ اگنی جس کی ہمارا زمانہ قدیم اور زمانہ حال کے رشتی کرتے جیسے آئے ہیں۔ دیوتاؤں کو اس طرف متوجہ کرے۔ اسے اگنی جو کہ درگدیوں کے رگڑنے سے پیدا ہوئی ہے۔ اس پاک کٹے ہوئے کشت پر دیوتاؤں کو لا۔ تو ہماری جانب سے اُن کا بلانے والا ہے۔ اور تیری پرستش ہوتی ہے۔ اسے اگنی آج ہماری خوش خوش ذائقہ قربانی دیوتاؤں کو ان کے کھانے کے واسطے پیش کر۔ اسے اگنی۔ وایو۔ سورج وغیرہ دیوتاؤں کو ہماری نذر پیش کر۔ اسے بے عیب اگنی تو منجملہ اور دیوتاؤں کے ایک ہوشیار دیوتا ہے۔ جو اپنے والد بن کے پاس رہتا ہے۔ اور ہمیں امداد عطا کرتا ہے۔ تمام دولتوں کا توی بخشنے والا ہے۔ اسے اگنی مریخ کھوڑوں کے سوامی ہماری استت سے پرسن ہو۔ ۳۱۳ دیوتاؤں کو یہاں لا۔ اسے اگنی جیسا کہ تو سب لوگ اپنے گھروں میں بچھے محفوظ جگہ میں رکھ کر رکھتے ہیں۔ اسے عاقل اگنی تو تیا پت ہے۔ یعنی اپنے جسم کا آپ جمانے والا ہے۔ آج ہماری خوش خوش قربانی دیوتاؤں کو ان کے کھانے کے لئے پیش کر۔ اسے اندر اسے وایو یہ ارگن ہے۔ اسے واسطے جہز کا گیا ہے۔ ہمارے واسطے کھانا لے کر ادھر آؤ۔ اسے اندر کو سب کا رشتی کے منتر جہاز کر۔ اور مجھے بخشش کو مارا کر دے۔ ۳۱۴ سورج اور چاند کا اسے بگ کو کا باب

کر در اور ہماری قوت زیادہ کرو۔ غم بہت آدمیوں کے فائدے کے لئے پیدا ہونے ہو بہتوں
 کو تہوار اتنی آسرا سے (غور کرنے کا مقام ہے۔ کہ ایک طرف اس شرتی میں اقرار ہے کہ سورج
 اور چاند دونوں مخلوق اور پیدا شدہ ہیں۔ اور پھر ان سے مرادیں بھی مانگی گئی ہیں، سورج
 کے نکلنے پر ستارے اور رات چوروں کی طرح بجائ جاتے ہیں۔ سورج کے پاس
 جاتے ہیں۔ جو دیوتاؤں کے بیچ نہایت عمدہ دیوتا ہے۔ اسے چاند ہمیں تہمت سے بچا۔
 گناہ سے محفوظ رکھتا ہے ہمارے توکل سے خوش ہو کر ہمارا دوست ہو جاتا۔ ایسا ہو کہ تیری قوت
 زیادہ ہو۔ اسے چاند تو دولت کو بخشنے والا ہے۔ اور مشکلوں سے نجات دینے والا ہے
 مکہ پر دلیر بہادروں کے ہمراہ آ۔ اسے چاند اور اگنی تم مرتبہ میں برابر ہو۔ ہماری تعریفوں
 کو آپس میں بانٹو۔ کہ تم ہمیشہ دیوتاؤں کے سردار رہو۔ میں جلد دیوتا کو جس میں
 تیرے سولشی پانی پیتے ہیں بتاتا ہوں۔ اسے دھرتی دیوتا ایسا ہو کہ تو بہت وسیع ہو جائے
 تجھ پر کانٹے نہ رہیں۔ اور تو ہمارے رہنے کی جگہ ہو جائے۔ اور ہمیں بڑی خوشی دے۔
 یہ چند ستریں ہیں جو ہم نے لگ دید سے بطور نمونہ کے لکھی ہیں جس کا جی چاہے۔
 اصل سنسکرت بشتک سے مقابلہ کرے۔ اس قسم کی شرتیاں جو صد ہا وید میں پائی جاتی
 ہیں۔ سنسائن دھرم واسے ہزار ہا پنڈت جو آریہ ورت میں موجود ہیں ان کے یہی نسخے رہتے
 ہیں کہ ان سے عناصر پرستی ثابت ہوتی ہے۔ اسی وجہ سے آریہ قوم میں آگ کی پوجا
 کرنے والے اور ایسا ہی پانی کی پوجا کرنے والے اور سورج یا ند کے پوجا ہی بھی پائے
 جاتے ہیں۔ اور ان معنوں پر صرف انہی کی گواہی میں بکد برہمن مذہب کے صد ہا محقق بھی

سے غم پرانوں کے شجرہ میں لکھا ہے کہ کوسیکا کا بیٹا وشواسترا اور سیہ تا وید کا بیٹا
 اس کی وجہ بیان کرنے کو کہ اندر کوسیکا کا کیونکر پوتر ہو گیا۔ یہ قصہ بیان کرتا ہے جو کہ وید
 کے نہ انوکھ منکا میں درج ہے۔ کہ کوسیکا شرتا ہما کے پھرنے سے یہ دل میں خواہش کر کے
 کہ اندر کی توجہ سے میرا بیٹا سوئیپ جب اختیار کیا تھا جس تب کے اندر میں خود اندر نے
 ہی اس کے گھر جنم لے لیا۔ اور آپ ہی اس کا بیٹا بن گیا۔ منہ

جنہوں نے بڑی محنت سے سنسکرت میں چاروں وید پڑھے تھے۔ آج تک گواہی دیتے آئے ہیں۔

اب غور کا مقام ہے۔ کہ ان سب کے مقابل پر صرف ایک پنڈت دیانند جس کو کوئی دھی الہام نہیں ہوتا تھا۔ دعویٰ کرتا ہے کہ یہ سب پر میشر کے نام ہیں۔ اور پھر وہ اس دغویٰ کو بھی اخیر تک نباہ نہیں سکا۔ بلکہ بعض مقام میں جہاں کسی طرح اس کی تاویل پیش نہیں گئی آپ قبول کر دیا ہے کہ اس جگہ آگ سے آگ ہی مراد ہے۔ یا جمل سے جمل ہی مراد ہے۔ جمل انصاف کی یہ بات ہے۔ کہ پنڈت دیانند وید کی تاویل نہیں کرتا تھا۔ بلکہ ایک دوسرا وید بنانا چاہتا تھا۔ آخر تاویل کی بھی ایک حد ہوتی ہے۔ ظاہر ہے۔ کہ وہ خدا کے آسمانی بندوں میں تو نہیں تھا۔ جو خدا سے الہام پاتے ہیں۔ اور نہ اس کو خدا کا مکالمہ نصیب تھا۔ اور نہ اس کی تائید میں کوئی آسمانی نشان ظاہر ہوئے بلکہ وہ بلا امتیاز خدا یا سب و پنڈتوں میں سے ایک پنڈت تھا۔ پھر خواہ مخواہ بے دلیل اس کی بات کو ماننا انصاف سے بعید ہے۔ جبکہ ہزار پنڈت ایک طرف ہیں۔ اور ایک طرف صرف وہ اور خدا کی طرف سے کوئی امتیاز ہی نشان اس کے ساتھ نہیں۔ اور بجز تاویلوں کے در کوئی کام اس نے نہیں کیا۔ تو کیوں بخیر تحقیق کے خواہ مخواہ اس کی بات مان لی جائے۔ یہ صرف مسلمانوں کا الزام نہیں۔ کہ ویدوں میں مخلوق پرستی کی تعلیم ہے۔ بلکہ ستان و مدرم و اے قدیم ہندو جن کے مذہب کے کروڑوں لوگ اس ملک میں پائے جاتے ہیں۔ وہ بھی اس بات کے عیسے کوئل چلتے ہیں۔ کہ وید میں مخلوق پرستی کی تعلیم ہے۔ میں سرگز سمجھ نہیں سکتا کہ اگر وید میں مخلوق پرستی کی تعلیم نہ ہوتی۔ تو ہر کہوں یہ سزا پنڈت ایک دفعہ اندھے ہو جاتے اور خلافت و افتد وید پر ہمتیں ڈالتے۔ عناصر پرستی کی تہریاں صرف ایک دو نہیں۔ بلکہ تمام رنگ ویدن سے جھرا پڑا ہے۔ اب کہاں تک من تو ہیں کرتا با صبر۔ گرد و شریاں ہونیں یا دس متوں یا میں ہوتیں یا پچاس متوں۔ تو کوئی شخص کلفت سے محنت اٹھا کر تاویل بھی کرنا۔ مگر وید میں تو سدا شریاں اسی قسم کی پائی جاتی ہیں۔ ان کی کہاں تک تاویل ہو سکے۔ تعصب امر الہی سب۔ و اگر تعصب جو چاہے۔ لیکن انصاف کے سانچے اگر سوچ جائے۔ تو کوئی صورت

تاویل کی عدم نہیں ہوتی۔

آریہ سماجیوں کے دل میں خواہ مخواہ یہ دہم پیدا ہو گیا ہے کہ جو کچھ پنڈت دیانند نے سمجھا ہے وہ دوسرے ہزار پنڈتوں نے نہیں سمجھا۔ لیکن یہ خیال بالکل بیہودہ ہے۔ وید سامنے موجود ہے۔ اور وہ تین فرقوں کے مانتہ میں ہے۔ ایک سناتن دھرم واسے۔ دوسرے برہمنیاج واسے تیسرے وید کے ترجمے جو اردو اور انگریزی میں سوچکے ہیں۔ اس صورت میں کوئی قبول کر سکتا ہے کہ اس واسے کے ظاہر کرنے میں کہ دیدوں میں مخلوق پرستی ہے ان تمام لوگوں کی عقل ماری گئی۔ اور صرف پنڈت دیانند صاحب اس دھوکے سے بچ گئے۔ ہاں سب خیال میں ایک بات آتی ہے۔ اگر اس امر کو آریہ سماجی ٹکٹ ثابت کر سکیں تو پھر پنڈت دیانند کی تاویل صحیح ہو سکتی ہے۔ اور وہ یہ کہ جس قدر شد و مد سے دیدوں میں مخلوق پرستی کی تعلیم ہے۔ جیسا کہ ابھی ہم نے چند شرتیاں نمونہ کے طور پر لکھی ہیں۔ اس کے مقابلہ پر ویدوں میں سے بکثرت ایسی صاف صاف شرتیاں پیش کر دی جائیں۔ جن میں یہ بیان ہو کہ تم نہ تو آگ کی پرستش کرو۔ اور نہ سوا کی اور نہ سورج کی۔ اور نہ جیاند کی اور نہ کسی اور چیز کی بلکہ محض پریشتر کی ہی پرستش کرو۔ مگر چاہیے کہ ایسی شرتیاں کم سے کم بچا پس یا ساٹھ سو ل کیونکہ جس حالت میں عناصر پرستی اور شمس دھرم کی یوج کے بارے میں صد شرتیاں دی ہیں ان جاتی ہیں۔ نوٹ کے رد میں صرف دو چار شرتیاں کافی نہیں ہو سکتیں۔ کیونکہ وہ ہم گدڑا سب کہ کسی نے یہ کہ پر وہ پونشی کے لئے پیچھے سے لڑی سوں کی اسی فیصلہ کے لئے میں نے یہ تدارکش کی ہے۔ اگر ایسی شرتیاں جو مخلوق پرستی کے دہم کو رد کرنی سوں بہت سی مفوڑی سوں۔ تب بھی کم سے کم چپس یا ساٹھ ہونی چاہئیں۔ تاکہ کسی دھم کی گواہش سے۔ اور اگر مشرکانہ تعلیم کی کثرت کے مقابل ایسی شرتیوں کی کثرت ثابت نہ ہو۔ تو اگر ایک پنڈت دیانند نہیں۔ کر وڈا پنڈت دیانند سوں۔ سرگز ان مشرکانہ شرتیوں کی تاویل میں یہ ماری سے جو ب نہیں دے سکے گا۔ قی سر ہے۔ کہ وید کی ان تعلیموں سے کر وڈا مخلوقا گمراہ ہو چکی ہے۔ درمیدوں مخلوق پرستی کے مذہب آریہ قوم میں پھیلے ہوئے ہیں۔ اس اگر فرض کے طور پر پنڈت دیانند کی طرح کسی اور وید کے جاشی کا رہنے بھی ان شرتیوں کی

وہی تاویل کی ہو۔ جو دیا نہ دینے کی ہے۔ تو وہ سرگز پذیرانی کے لائق نہیں ہوگی۔ کیونکہ ایسی تاویل کرنے والے کو وحی اور ابہام کا دعوے نہیں ممکن ہے کہ کسی شخص نے جس کو شرکہ تعلیم بُری معلوم ہوئی ہو۔ وید کی ان شریوں پر اپنی تاویل سے پردہ ڈال دیا ہو۔ تو جبکہ اس کے مقابل دوسرے بھاشی کاروں نے قبول کیا ہے۔ کہ ضرور اس میں شرک کا تعلیم ہے۔ تو وہ مختلف رائیوں کے ساتھ فیصلہ کیونکر ہو۔ اور ایسے بے اصل خیالات کی گو وہ قدیم ہوں یا جدید قطعی طور پر سرگزیرائے قائم نہیں ہو سکتی۔ کہ وید اس دانش سے میرا ہے۔ کیونکہ ہم دوسرے بھاشیکاروں کی شہادت کو کہاں چھپائیں۔ اور جس طور کے معنی کر دڑا لوگ ابتداء سے سمجھتے چلے آئے ہیں۔ ان معنوں سے بلاوجہ کیونکر اعتراض کیا جائے۔ یہ وید کا خود اپنا فرض تھا۔ کہ جس حالت میں اس نے ایسے الفاظ استعمال کئے جن سے قوم شرک کی نجاست سے آلودہ ہو گئی۔ تو وہ دھوکہ دہ کر کے لئے آپ ہی پچاس یا سٹھ یا سو مرتبہ تاکید کے طور پر بار بار لکھ دیتا۔ کہ تم سورج چاند آگ پانی وغیرہ کی پرستش سرگز نہ کرنا ورنہ ناک ہو جاؤ گے۔

ایک اور امر ہے۔ جو قرآن شریف کی تعلیم سے ہیں معلوم ہوا ہے۔ اور ہم تکمیل بحث کے لئے اس کا ذکر بھی اس جگہ مناسب سمجھتے ہیں۔ اور ہمیں خیال گذرتا ہے۔ کہ شاید گوید کہ شریوں کا بھی یہی منشا ہو۔ اور پھر ایک زمانہ گزرنے کے بعد وہ منشا وسطی نظروں سے چھپ گیا اور ساتھ ہی اس کے یہ بھی ممکن ہے۔ کہ ابتداء زمانہ میں ایسی شریاں دیں میں بہت ہوں۔ جن کا معنوں یہ ہو۔ کہ آگ اور پانی اور ہوا اور سورج اور چاند وغیرہ کی پرستش نہیں کرنی چاہیئے۔ پھر بعد میں جبکہ آریہ ورت میں ایسے فرقہ بہت پیدا ہوئے جو وید کے فاسق و فاجر تھے۔ ان کو دیکھ کر عناصر پرست اور آفتاب پرست وغیرہ بن گئے۔ تو فرقہ رفتہ رفتہ انہوں نے وہ شریاں وید میں سے نکال دیں۔ کیونکہ طبیعتاً انسان میں یہ عادت ہے کہ جب وہ اپنی عقل و فہم کی بنیاد دو مخالف معنوں کو ایک کتاب میں دیکھتا ہے تو دشمنی کرتا ہے۔ کہ کسی طرح ان دونوں کو مطابق کرے۔ اور جب مطابق نہیں کر سکتا۔ پھر اس کو شش میں لگ جاتا ہے کہ کسی طرح اس حقہ کو نکال دے کہ جو اس کے مسئلہ

کے مخالف ہے۔ جیسا کہ عیسائی صاحبان بھی دن رات یہی کوشش کر رہے ہیں۔ اور انجیل کے وہ حصے جن میں صریح گواہی دی گئی ہے۔ کہ یسوع ابن مریم انسان تھا۔ وہ ان پرہیزگار گوار گذر رہے ہیں۔ اگر ان کے مشورہ سے انجیلیں نکلی جاتیں۔ تو بہت سے مقامات انجیل کے نکال دینے کے لائق ہوتے۔ اور حتی المقدور اب بھی یہ کارروائی مختلف ترجموں کے ذریعہ سے کی جاتی ہے۔ اسی طرح اس فقرہ کے لحاظ سے جو ہم ذیل میں لکھتے ہیں جس کو ہم نے اپنی طرف سے بلکہ قرآن شریف کی طرف سے استنبط لکھا ہے۔ ممکن معلوم ہوتا ہے۔ کہ وہ یہ بھی کسی زمانہ میں خدا کی وحی ہو۔ اور خدا کی طرف سے یہ کتاب ہو۔ اور پھر ایک مدت کے بعد اس کے اصلی معنوں کے سمجھنے میں لوگوں نے غلطی کھائی اور اس وجہ سے یہ ورت میں آ رہے قوم میں یہ فرقے پیدا ہو گئے۔ کہ کوئی سورج کی پوجا کرتا ہے اور کوئی لک کا پوجا رہی اور کوئی گنگا سے مرادیں مانگتا ہے۔ اور جب ان فرقوں نے دیکھا کہ وہ بدنام و دوسری شرتیاں مخلوق پرستی کے مخالف ہیں تب انہوں نے رفتہ رفتہ ان تمام شرتیوں کو وید میں سے باہر نکال دیا۔ اور صرف وہی شرتیاں وید میں رہنے دیں۔ جو شرک و بت پرستی کے رنگ میں نہیں۔ اگر یہ امر ثابت ہو جائے۔ کہ درحقیقت ایسی صدہا شرتیاں وید میں سے نکال دی گئی ہیں۔ تو کم سے کم ایک خدا ترس کو تقویٰ کے لحاظ سے وید کے دے میں جلدی سے تکذیب کرنا منع ہو گا۔ اور وید کی تکذیب کے لئے صرف سر رکھنا ہی نہیں ہو گا۔ کہ اس میں آگ وغیرہ کی رستش و استت و ہما موج و سنہ کیونکہ قرآن شریف کی بعض آیات جیسا کہ ہم گے چل کر بیان کریں گے۔ وید کے اس طرز کو توحید پر جمل کر تی ہیں۔ اور گونا گویا پرستی کے متعلق بعض شرتیاں وید میں تقسیم کی ہیں۔ کہ ان کی تاویل کرنا بہت مشکل ہے۔ مگر اس میں کچھ شبہ نہیں۔ کہ اس طور پر جو قرآن بت میں اشارات مذکور ہیں۔ بعض شرتیوں کی تاویل بھی ہو سکتی ہے۔ چنانچہ ہم نے وید کو ذیل میں لکھیں گے۔ اور اس کے ساتھ ہم یہ بھی اپنی جماعت کی نسبت لکھا ہے۔ کہ وہ کو وید اپنی موجودہ حالت میں ایک دھوکا دینے والی کتاب ہے جو ہر ایک کو بھروسہ میں دکھائی دیتی ہے۔ اور کروڑوں لوگوں پر اس کا یہ بد اثر پڑا ہوا ہے۔

آتش پرستی وغیرہ مشترک : عربوں میں سرگرم ہیں۔ بلکہ معلوم ہوتا ہے کہ جو ستودہ پرستی
اور آتش پرستی پارسوں میں موجود ہے۔ وہ بھی ویسے ہی انہیں پہنچی ہے۔ اور عجیب
نہیں کہ رومیوں اور یونانیوں میں بھی یہ مشترک تہذیبیں و بدعہ درجہ سے سی روح پائی
ہوں۔ کیونکہ آریہ قوم انہیں سے کہہ دیتا ہے کہ ہر ایک تہذیب اور مشترک تہذیب کا
سرچشمہ ایسی کتاب کو ہی ماننا پڑے گا جو رب کے برائی کہلاتی ہے۔ پس وہ منوہ جو بد کی تعلیم
نے دکھایا ہے۔ وہ اس کو دیکھنا لوگوں کے مستبدوں سے ظاہر ہے جو بد کی پابندی کا دعویٰ
رکھتے ہیں۔ اور جو وہ حماست میں وید میں کوئی خد تو حید نہ نہیں آتا۔ ہر ایک تہذیب پر مشترک نہ
تعمیر کے الفاظ نظر آتے ہیں۔ اور بے اختیار دل میں گذرتا ہے کہ یہ چار کا عدد ہی شرک کے
کچھ مناسبت رکھتا ہے۔ پنجابی چار نہیں۔ ہوں نے ایک معنوی خدا میں کہا۔ اور
پھر وید بھی چار ہیں۔ ہوں نے آگ وغیرہ کی پرستش سکھائی۔ سکھ تہذیب ممکن اور قرین فیاس
ہے کہ یہ کتاب تخریف کی تھی ہر کسی زمانہ میں صحیح ہو۔ اور خدا تو اسے کی طرف سے
سید اور پھر نادوں کے نصرت اور بھرت سے بگڑ گئی۔ اور وہ شریاں میں سے نکال
دی گئی ہوں جن میں بہ ذکر رفت۔ رفت سورج اور چاند اور آگ اور پانی اور کشت
ورق ک وغیرہ کی پرستش مت کر۔ اگرچہ اس کی رقصہ اور انشاد سے ہر ایک بڑا
و مستر ہو گئی۔ تاہم کسی زمانہ میں بے کار نہ تھی۔ اور جس شخص کو من و دل کی تارت سے
و نصیت سے۔ و خوب عبادت سے کہ وہ بد پر پڑے۔ اسے تغیر آئے ہیں۔ اور ایک
زمانہ میں وہ بادل کوئی انہوں نے لگ ہیں عبادت یا تھا۔ اور بدت تک۔ وہ بے لوگوں
کے قریب ہیں۔ جو مناسبت رسی اور موثری پوچھا کے دلدادہ۔ تھے۔ اور بجز اس قسم کے
برہمنوں کے رہنے پر ان کی رخصت کر دیا۔ پس اس وید سے وید کے لئے
عام طور پر مل نہیں سکتے تھے۔ بلکہ صرف بڑے بڑے برہمنوں کے کتب خانوں میں ہی
پائے جاتے تھے۔ جو کثرت پرست اور غلام پرست ہو چکے۔ تھے۔ اس سلسلہ میں خود نقل ہو
گئی ہے کہ ان دنوں میں ان برہمنوں سے بہت کچھ متفرک نہ مانا گیا۔ وید پر چڑھ سکتے ہوئے
اس بات کے کہ محقق آریہ دور کے قتل ہیں کہ بعض زمانوں میں وید بڑے

گئے۔ اور بعض میں کھڑے گئے اور بعض وقت بد گئے۔ اور جب آریہ قوم نے اندر
 روایوں سے فراغت پائی تو پیرہنی حکومتوں کے پنجہ میں بند گئے۔ سلمی حکومت بھی
 سات سو برس تک اس ملک پر رہی۔ اس میں زمانہ میں بھی جو کچھ مسلمانوں نے آریہ
 قوم کا عقیدہ دیکھ وہ بت پرستی اور آتش پرستی وغیرہ تھا۔ اسی زمانہ میں شیخ
 سعدی بھی ایک تہ میں ملک میں آئے۔ در بت پرستی کا بڑا اثر تھا۔ چنانچہ پڑ
 کتاب بوستان میں فرماتے ہیں۔

بتک را یکی بوسہ دادم بدست کرامت در بت پرستی

ہائے کے لئے جس قدر یہ صاحبوں جو مسلمان تھے۔ اس میں تصوف پرستی کو کہتے ہیں
 ہے۔ در نہ ایک حیوان کے لئے اس قدر کرامت دیکھا ہے۔ در بت پرستی دوسروں
 مورتے ہیں۔ کہ مسلمانوں نے اس ملک کو ایک منہ فتح کر لیا تھا۔ اس وقت بھی اس ملک
 میں عام طور پر بت پرستی اور آتش پرستی وغیرہ پھیلی ہوئی تھی۔ مگر جہاں تک تاریخ کو
 تہ پرستی میں ہے۔ ہرگز ثابت نہیں ہوتا۔ کہ یہ بدعت پر کوئی ایسا نام بھی۔ ان کے
 تہ پرستی تھے۔

مسلمانوں پر یہ اعتراض آریوں کا کہ ان کے بادشاہوں سے یہ بدعتوں کو جہاں
 پرستی سے چھوڑا کہ مسلمان بنایا تھا۔ یہ بھی غلط ہے۔ زمانہ میں جب کہ یہ بدعت
 بت پرستی سے بہت بار سے پہلی عورت توحید سے کچھ خلیفہ بت نہیں ہوتا۔ یہ
 یہ ہائی دیل کے۔ اور وہ بت پرستوں کے مسلمان دینے سے بت پرستی میں ایک
 بت پرستی حقیقت ہے۔ یہ قلم بھی بت پرستی سے گڑبڑ سے نہیں ہو پاؤں گے
 کسی مسلمان باہر سے صرف بت پرستی سے تہ پرستی اور مسلمانوں کو بت پرستی
 پرستی پر غارتی تھی۔ اس میں اس نے بت پرستی سے اسے۔

مزمحل اسلام میں نہایت قریب ایک تہ پرستی سے اس کے دور میں کہ
 یہاں آریہ بدعت بت پرستی و بت پرستی کو بت پرستی سے اس کے دور میں
 بت پرستی سے مسلمانوں کو بت پرستی سے اس کے دور میں بت پرستی سے

- تے ہیں۔ دیہ مذہب کی تعلیم سے اس ملک میں کر دڑا خدا پرست مٹو حد ہی موجود تھے۔
 جنگن ناتھ جی کاف پیم بُت خانہ اور اباسی اور بعض پڑانے بُت خانے جن کی عمارت ہزاروں
 برس کی معلوم ہوتی ہے۔ صاف طور پر گواہی دے رہے ہیں کہ بُت پرستی اور مورتی
 پوجا کا مذہب کچھ نیا نہیں بلکہ قدیم ہے۔ ایسا ہی لجا گوت وغیرہ کتاب میں جو ہزاروں برس
 کی تالیف معلوم ہوتی ہیں جن کو سناتن و نمر و اے سیدھے سادھے ہندو بڑے پیار
 سے پڑھتا کرتے ہیں۔ اس تہ امت شرک کے گوہ ہیں۔ اس کے ساتھ پڑانے کتبے جی اس
 ملک میں ایسے پائے گئے ہیں کہ وہ ایک پڑانے زمانے کی حالت کی ایک آئینہ کی طرح
 شکل دیکھا رہے ہیں۔ اور بلند آواز سے گواہی دے رہے ہیں کہ اس وقت بھی اس
 ملک میں بُت پرستی تھی۔ اور جہاں بُت تاریخ کا سلسلہ صفائی سے چل سکتا ہے۔
 یہی ظلمت شرک، و عناصر پرستی اور مورتی پوجا کی رسوم مرا ایک زمانہ میں پائی جاتی ہیں
 اور ایسی نگلے کا ہار مورتی ہیں کہ تب تک ایک مندو اسلام اختیار نہ کرے۔ یہ شرک کا
 ۱۸ ش۔ اس سے پہلے دوری نہیں ہو سکتا۔ گو آریہ سماجی بنے یا کچھ اور ہو جائے زمانہ دراز
 - جسے جس کا ابتدا معلوم کرنا مشکل ہے مورتی پوجا اور عناصر پرستی کا مذہب آریہ قوم میں
 پایا جاتا ہے۔ اور دوسری قوموں کے مورخوں کو کبھی یہ نصیب نہیں ہوا کہ وہ گواہی دیں کہ
 یہ دہشت میں بھی کس وقت توجہ تھی۔ اور اس زمانہ دراز میں اگر ہم یہ کہیں کہ کر دڑا
 مینا ست آریہ دہشت میں عناصر پرستی کے سامنے گذرے ہیں۔ تو یہ کچھ مبالغہ نہ ہوگا جس سے
 شہ توں کہتا ہے۔ یہی نتیجہ نکلتا ہے کہ ہمیشہ تمام ملک ایک سمندر کی طرح بُت پرستی
 و عناصر پرستی اور مورتی پوجا سے بھرا رہا ہے۔ اور اس ملک کو توحید نصیب نہ ہوئی جب
 تک سدا اس ملک میں نہ آیا مگر جن بادشاہوں نے توحید کو اس ملک میں بھجوا
 اور بُت پرستی کی جڑ کھوئی۔ وہی آریہ صاحبوں کی نظر میں بڑے بڑے۔ اب تک ہندو
 صاحبان محمود و خنوسی کو بھی گالیاں دیتے ہیں کہ اس نے کیوں ان کے قدیم بُت خانے توڑ
 خرمن بُت پرستی اور عناصر پرستی کا مذہب اس ملک میں اس قدیم مذہب سے کہ محققانہ
 طور پر اس کا کوئی اجتہاد و ٹھہرانا مشکل ہے۔ مگر اس کے کہ اس مذہب کو دیکھتے ہیں ساتھ

تیسرے کیا جائے۔ مگر پھر بھی جیسا کہ میں نے اوپر ذکر کیا ہے۔ مجھے بعض قرآنی آیتوں پر
 غور ڈال کر خیال آتا ہے کہ شاید اصل تعلیم وید کی عناصر پرستی سے پاک ہو۔ اور عناصر کی
 مہما اور اسنت سے کچھ اور مطلب ہو۔ مگر جیسا کہ میں نے ذکر کیا ہے۔ یہ میرا خیال اس وقت
 یقین کے مرتب تک پہنچے گا۔ جب کہ وید کی یکپاس یا سائنڈ یا ستر شتوں سے یہ ثابت
 ہو جائے کہ وہ ان تمام عناصر اور اجرامِ فلکی کی پوجا سے جن کی مہما اور اسنت رگ وید میں
 موجود ہے۔ صاف اور صریح نفلوں کے ساتھ منع کرتا ہے۔

وید کی شریوں کی دُہ تاویل جس کے لکھنے کا ہم نے

وعدہ کیا تھا

وید کی شریوں کی دُہ تاویل جس کا میں اوپر ذکر کر آیا ہوں۔ قرآن شریف کی چند
 آیتوں پر غور کرنے سے میرے دل میں گذرتی ہے۔ پہلی آیت یہ کہ اللہ تعالیٰ قرآن شریف
 کی سورۃ فی تمہ میں فرماتا ہے۔ الحمد للہ رب العالمین۔ یعنی سرایک حمد اور ثنا
 اس خدا کے لئے مسلم ہے جس کی تربیت ہر ایک مہم میں یعنی سرایک رب ہر ایک
 چیز میں اور سرایک ہی مدد بخش صنعت اسی کے ذریعہ سے مشہود اور محسوس ہو رہی
 ہے۔ یعنی جن جن متفرق جسموں پر اس دُنیا کے لوگوں کی بنا اور عافیت و تکمیل موقوف
 ہے۔ دراصل ان کے پردہ میں ایک ہی ہستیا و طاقت کام کر رہی ہے۔ جس کا نام اللہ
 ہے۔ چنانچہ اس دُنیا کے کار و بار کئی ٹیمیں کے لئے ایک قسم کی تربیت سورج کر رہا ہے جو
 ایک تک انسان کے بدن کو گرمی پہنچا کر دورانِ خون کے سلسلہ جاری رکھتا ہے۔
 جس سے انسان مرنے سے بچتا ہے۔ اور اس کی آنکھوں کے نور کی مدد کرتا ہے۔ جس
 سے سورج جو حقیقی گرمی پہنچانے والا اور نشیمن روشنی بن کر رہتا ہے۔ وہ خدا ہے
 جو ہماری طاقت کے ہمارے لئے سورج جس کا کر رہا ہے۔ دراصل جیسی سورج
 کو مریخی کا نہیں کہ دُہ دورانِ خون کے سلسلہ کو برہمیت ہے۔ جس پر جسمانی زندگی

موت ہے۔ اس طرح پر کہ اس فعل کا آلہ انسان کے دل کو ٹھہراتا ہے۔ اور آسمانی روشنی
 سے آنکھوں کے نور کی مدد کرتا ہے۔ بلکہ وہ روحانی زندگی کو نوجوان انسان کے تمام اعضاء تک
 پہنچانے کے لئے منجھانوں کے ایک انسان کو اختیار کر لیتا ہے۔ اور انسانی سلسلہ
 کے مجموعہ کے لئے جو ایک جسم کا حکم رکھتا ہے۔ اس کو بطور دل کے قرار دیتا ہے۔
 اور اس کو روحانی زندگی کا خون نوح انسان کے تمام اعضاء تک پہنچانے کے لئے
 ایک آلہ مقرر کر دیتا ہے۔ پس وہ ٹیٹا اس خدمت میں لگا رہتا ہے۔ کہ ایک طرف سے
 بیتا اور پھر تمام مناسب طواف میں تقسیم کر دیتا ہے۔ اور جیب کہ غیر حقیقی اور جسمانی سورج
 آنکھوں کو کامل روشنی پہنچاتا اور تمام نیک چیزیں ان پر کھول دیتا ہے۔ ایسا ہی
 حقیقی سورج دل کی آنکھ کو معرفت کے بلند مینار تک پہنچا کر دن چراغاں دیتا ہے۔ اور
 جب کہ وہ جسمانی سورج حقیقی سورج کے ہمارے سے پیدوں کو یگانا ہے۔ اور ان میں
 شیرینی اور حلاوت ڈالتا۔ اور غشوشوں کو دور کرتا اور بیمار کے موسم میں تمام درختوں
 کو ایک سبزیاں دریناٹا اور خوشگوار پھولوں کی دولت سے ان کے دامن کو بڑھاتا۔ اور
 صیر خرابیت میں اس کے برخلاف اثرات سر کرتا ہے۔ اور تمام درختوں کے ہتھے گرا دیتا
 در پڑ شکل بنا دیتا اور پھلوں سے محروم کرتا۔ اور مائل نہیں ننگے کر دیتا ہے۔ بھگت
 ہوا سے اسیاد درختوں کے جن پردہ ایسا تر نہیں ڈالتا۔ یہی کام اس نفسی آفتاب کے
 میں۔ جو سرچشمہ تمام رشتہیوں اور فیصلوں کا ہے۔ وہ اپنی مختلف تجلیات سے مختلف درجہ
 کے نزدیک آتا ہے۔ ایک قسم کی تجلی سے وہ بہار بیدار کرتا ہے۔ اور دوسری قسم کی تجلی
 سے وہ خزاں بنا دیتا ہے۔ اور ایک تجلی سے وہ عارفوں کے لئے معرفت کی سلاخیں بیدار کر
 دیتا ہے۔ اور دوسری تجلی سے کہ وہ عشق و عفویت ناک ماہ دنیا سے دور دفع کر دیتا
 ہے۔ اور تیسری تجلی سے کہ وہ بے باک ہو کر وہ تمام کام جو جسمانی آفتاب کر دیتا ہے۔ وہ رب کا
 اس شہابی آفتاب سے نہیں ہے۔ اور یہ ہیں کردہ سرست روحانی کام کرتا ہے۔ اور جس نے
 اس جسمانی سورج کے گرد ہیں۔ اس کے اپنے کام نہیں ہیں۔ بلکہ وہ حقیقت اس سورج
 حقیقی کی بوسلہ حقیقت اس کے دور زدہ تمام کام کر رہی ہے۔ اس کے کسی کی طرف

تیار کرنے کے لئے قرآن شریف میں ایک مکہ کا نقشہ دکھایا ہے۔ جو آفتاب پرست تھی
اور اس کا نام بقیس تھا۔ وہ اپنے ملک کی بادشاہ تھی۔ اور اب ہوا کہ اس دلت کے
بنی نے اس کو دھمکی دے بھیجی کہ تجھے ہمارے پاس حاضر ہونا چاہئے۔ ورنہ ہمارا لشکر تیرے
پر چڑھائی کرے گا۔ اور پھر تیری خیر نہیں ہوگی پس وہ ڈر گئی۔ اور اس بنی کے پاس
حاضر ہونے کے لئے اپنے شہر سے روانہ ہوئی۔ اور قبل اس کے کہ وہ حاضر ہو۔ اس کو متنبہ
کرنے کے لئے ایک ایسا محل طیار کیا گیا جس پر نہایت معاشیشہ کا فرش تھا۔ اور
اس فرش کے نیچے نہر کی طرح ایک وسیع خندق طیار کی گئی تھی۔ جس میں پانی بہتا تھا۔
ورنہ ان میں مچھلیاں چلتی تھیں جب وہ ملک اس جگہ پہنچی۔ تو اس کو حکم دیا گیا کہ محل کے
دور سے اس نے نزدیک جا کر دیکھ۔ کہ پانی زور سے بہہ رہا ہے۔ اور اس میں مچھلیاں
ہیں۔ اس نے نظارہ سے اس پر یہ اثر ہوا۔ کہ اس نے اپنی بڑبیوں پر سے کپڑا اٹھا لیا۔
کر یہ نہ سو کہ ان میں تو خوبائیں۔ تب اس بنی نے اس ملک کو جس کا نام بقیس تھا۔ داز
دی کہ اسے بقیس تو کس ناطی میں گرفتار ہو کی۔ بہر حال پانی نہیں ہے جس سے ڈر کر تو نے
جہاد پر تیار ہوا۔ یہ تو متنبہ کا فرشتہ ہے۔ اور پانی اس کے نیچے ہے۔ اس مقام میں
قرآن شریف میں یہ آیت ہے۔ قال تروحہ من قوم اسیر۔ یعنی اس بنی نے
کہا کہ اسے بقیس تو کموں دھوکہ دیا ہے۔ تو شیش محل کے متنبہ ہیں۔ جو دہرک سلج
پر بھور فرشتہ کے لگائے گئے ہیں۔ اور ان جو زور سے بہہ رہے۔ وہ ان مشینوں
سے نیچے ہے۔ نہ کہ بہ خود پانی ہیں۔ تب وہ سمجھ گئی کہ ہر بنی غلط پر نہیں ہو سکتا کیا
گیا۔ اور میں نے ان کی تحقیقت جہالت کی راہ اختیار کر رکھی تھی جو سورج کی بوجہ کرتی تھی
تب وہ خدا سے واحد لا شریک ہے پر ایمان لائی۔ اور اس کی آنکھیں کھل گئیں۔ اور
اس نے یقین کر لیا کہ وہ عاقبت غنمی بس کی پرستش کرنی چاہیے۔ وہ تو وہ ہے۔ اور
یہ دعو کہ میں رہی۔ درستی جن کو مہبود ٹھہرایا۔ اور اس بنی کی تقریر کا حاصل یہ تھا۔
کہ ان ایک مشین محل ہے۔ اور سورج اور چاند اور ستارے اور عناصر و غیرہ جو کچھ کام
کر رہے ہیں۔ یہ درسل ان کے کام نہیں۔ یہ تو بھور مشینوں کے ہیں۔ بلکہ ان کے نیچے

ایک مخفی طاقت ہے۔ جو خدا ہے۔ یہ سب اس کے کام میں۔ اس نذرہ کو دیکھ کر بختیس نے پہلے دل سے سورج کی پوجا سے توبہ کی۔ اور سمجھ لیا کہ وہ طاقت ہی اور ہے۔ کہ سورج وغیرہ سے کام کرانی ہے۔ اور یہ تو صرف شیشے ہیں۔

یہ تو ہم نے سورج کا حال بیان کیا۔ ایسا ہی چاند کا حال ہے۔ جن صفات کو چاند کی طرف منسوب کیا جاتا ہے۔ وہ دراصل خدا تعالیٰ کی صفات ہیں۔ وہ راتیں جو نونہا کی تاریکی پیدا کرتی ہیں۔ چاند ان کو روشن کرنے والا ہے جب وہ چمکتا ہے۔ تو فی النذر اندھیری رات کی تاریکی اٹھ جاتی ہے۔ کبھی وہ پہلے وقت سے ہی چمکنا شروع کرتا ہے۔ اور کبھی کچھ تاریکی کے بعد ٹھکتا ہے۔ یہ عجیب نظارہ ہوتا ہے۔ کہ ایک طرف چاند چڑھتا ہے۔ اور ایک طرف تاریکی کا نام و نشان نہ رہتا۔ اسی طرح خدا بھی جب نہایت گندہ اور تاریک آدمیوں پر جو اس کی طرف جھکتے ہیں۔ جھکتا ہے۔ تو ان کو اسی طرح روشن کر دیتا ہے۔ جیسا کہ چاند رات کو روشن کرتا ہے۔ اور کوئی انسان اپنی عمر کے پہلے زمانہ میں ہی اس چاند کی روشنی سے حصہ لیتا ہے۔ اور کوئی نصف عمر میں اور کوئی آخری حصہ میں اور بعض بہ نسبت سب سے کم عمر کی طرح ہوتے ہیں۔ یعنی تمام عمر ان پر اندھیرا ہی چھا رہتا ہے۔ اس حقیقی چاند سے حصہ لینا ان کو نصیب نہیں ہوتا۔ مگر حق کہ یہ سب روشنی کا اس حقیقی چاند کی روشنی سے بہت مناسب رکھنا ہے۔ ایسا ہی چاند بیلوں کو موٹا کرنا اور ان میں طراوت ڈالنا ہے۔ اسی طرح وہ لوگ جو عبادت کر کے اپنے درخت وجود میں پہل جیتا کر رہتے ہیں۔ چاند کی طرح خدا کی رحمت ان کے شامل حال ہو جاتی ہے۔ اور اس بیل کو موٹا اور ناز و نیازہ کر دیتی ہے۔ اور یہی مسخے رحیم کے لفظ میں مخفی ہیں۔ ہوسودہ فی حق میں خدا کی دوسری صفت بیان کی گئی ہے۔ اس کی تفصیل یہ ہے۔ کہ جسمانی طور پر جہنم کی رویت ایسی سو رہی ہے جس سے نظم عالم وابستہ ہے۔ ایک آسمانی رویت یعنی اکاشی سے ہے۔ جو جسمانی رویت کا سرچشمہ ہے جس سے پانی بہتا ہے۔ گروہ پانی کچھ بہت زیادہ ہے تو جیسا کہ غلہ ملتی ہیں تانت کہ گہا سے کیوں کے پانی بھی نہ ناک ہو جائیں۔ آسمانی رویت یعنی اکاشی کی پانی بھی نہ ناک ہو زندہ کرتا ہے۔ اور نابود کو بود کی حالت

میں لاتا ہے۔ اس طور پر آسمان ایک پہلا رب النوع ہے جس سے پانی برستا ہے جس
 کو وید میں اندر کے نام سے یاد کیا گیا ہے۔ جیسا کہ قرآن شریف میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
 السَّمَاءُ ذَاتُ الرَّجْعِ اس جگہ آسمان سے مراد وہ کرۂ زمہریر ہے جس سے پانی برستا
 ہے۔ اور اس آیت میں اس کرۂ زمہریر کی قسم کھائی گئی ہے جو مینہ برساتا ہے۔ اور سرچھ
 کے معنی مینہ ہے۔ اور خلاصہ معنی آیت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں وحی کا ہوتا
 دینے کے لئے آسمان کو گواہ لاتا ہوں جس سے پانی برستا ہے یعنی تمہاری روحانی حالت
 بھی ایک پانی کی محتاج ہے۔ اور وہ آسمان سے ہی آتا ہے۔ جیسا کہ تمہارا جسمانی پانی آسمان
 سے آتا ہے۔ اگر وہ پانی نہ ہو تو تمہاری عقلوں کے پانی بھی خشک ہو جائیں۔ عقل بھی
 سی آسمانی پانی یعنی وحی الہی سے زندگی اور روشنی پاتی ہے۔ غرض جس خدمت میں
 آسمان کے نوا ہے۔ یعنی پانی برساتے کی خدمت یہ کام آسمان کا خدا تعالیٰ کی یہی صفت
 یہ کیٹل ہے۔ جیسا کہ خدا فرماتا ہے کہ ابنا ہر ایک چیز کا پانی سے ہے۔ انسان بھی
 پانی سے ہی پیدا ہوتا ہے۔ اور وید کی رُس سے پانی کا دیوتا اکاشش ہے جس کو وید کی
 صلا ج میں اندر کہتے ہیں۔ مگر یہ سمجھنا غلط ہے کہ یہ اندر کچھ چیز ہے۔ بلکہ دی یوشبیر
 ورنہاں درہاں طاقت غلطی جس کا نام خدا ہے۔ اس میں کام کر رہی ہے اسی کو پنا
 رسنے کے لئے خدا تعالیٰ نے قرآن شریف میں یعنی سورۃ فاتحہ میں یوں فرمایا ہے۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ

یعنی مت خیال کر کہ بجز خدا کے کوئی دہوی بے جواری رویت سے دنیا کی پرورش
 کرنا ہے۔ بلکہ وہی ایک خدا ہے جو بہار رب ہے۔ اس کی طاقت ہر ایک کام کرتی ہے
 میں جگہ اس ترتیب کے ہی ہے جو اس سورۃ میں ہے۔ اندر دیوتا کا رد لکھو اسے۔ کیونکہ
 پہلی ذہنت سی سے شروع ہوتی ہے۔ اسی کو دوسرے غفلوں میں آسمان یا اکاش کہتے ہیں

جو قرآن شریف کی صلا ج کی رُس جوشت یعنی پول اور پر کی طرف سے جس میں باد جت ہو کر جینہ
 رستا ہے۔ اس کا نام بھی آسمان ہے جس کو مندی میں اکاشش کہتے ہیں۔ ہند

اسی وجہ سے دُنیا کے لوگ تمام تقضا و قدر کو آسمان کی طرف منسوب کرتے ہیں۔ اور بت پرستوں کے نزدیک بڑا رب الخوض وہی ہے جو اندر کہلاتا ہے۔ پس اس جگہ سی کار و منظور ہے۔ اور یہ جہل نامقصود ہے۔ کہ حقیقی اندر وہی اکیلا خدا ہے۔ اسی کی طاقت ہے جو پانی برساتی ہے۔ آسمان کو رب الغلین کہنا حماقت ہے۔ بلکہ رب الغلین وہی ہے جس کا نام اللہ ہے۔

غرض خدا تعالیٰ کی یہ پہلی ربوبیت ہے جس کو نادانوں نے اکاش یعنی اندر کی طرف منسوب کیا ہے۔ بات یہی ہے کہ اندھوں کو اکاش سے پانی برستا نظر آتا ہے مگر برسات والی ایک اور طاقت ہے۔ اور اس طور پر برساتا ہے جلد دیکھنا ہے کہ یہ بھی بس کی ایک صفت ہے۔ پس آسمان کی یہ ظاہری ربوبیت اس کی حقیقی ربوبیت کا ایک ظل ہے۔ اور جو سامان رحمد اور صاعقہ و شیر کا بادل میں موٹا ہے۔ دراصل یہ سب اس کی صفات کے رنگوں میں سے ایک رنگ ہے۔ پھر دوسری ربوبیت خدا تعالیٰ کی جو زمین پر کام کر رہی ہے۔ رحمانیت ہے۔ اس فقارِ رحمان سے بت پرستوں کے مقابل پر سورج دہوتا کار و ملحوظ ہے۔ کیونکہ موجب بت پرستوں کے خیالی کے جیسا کہ اکاش یعنی آسمان پانی کے ذریعہ سے چیزوں کو پیدا کرتا ہے۔ ایسا ہی سورج بہار کے اہم میں تمام درختوں کو باس پہناتا ہے۔ گویا یہ اس کی وہ رحمت ہے۔ جو کسی عمل پر مترتب نہیں۔ بس سورج جسمانی طور پر رحمانیت کا مظہر ہے۔ کیونکہ وہ موسم بہار میں خشک درختوں کو پتوں کی جادو پہناتا ہے۔ اور اس وقت تک درختوں نے اپنے طور پر کوئی عمل نہیں کیا مگر تاہم یعنی کچھ بنا رہے ہیں جو تاہم سسے سے پرکھ زیادہ کیا جائے۔ بلکہ وہ خزاں کی نارت گری کے باعث محض خشک اور رہنے کھڑے ہوتے ہیں۔ پھر سورج کے پرتوِ طاقت سے ہر ایک درخت اپنے تئیں آراستہ کرنا شروع کر دیتا ہے۔ آخر سورج کی مدد سے درختوں کا عمل اس حد تک پہنچتا ہے کہ وہ پھل بنا لیتے ہیں۔ پس جبکہ وہ پھل بنا کر پنے عمل کو پورا کر چکے ہیں تب جاندارانِ برابری حییت کا سایہ ڈالتا ہے۔ اور رحیم اس کو کہتے ہیں کہ عمل کرنے والے کو اس کی تکمیل عمل کے لئے مدد دے۔ تا اس کا عمل نا تمام نہ رہ جائے

پس چاند و خنوں کے پھیلوں کو یہ مدد دیتا ہے۔ کہ ان کو موٹے کر دیتا ہے۔ اور ان میں اپنی
 تاثیر سے رطوبت ڈالتا ہے چنانچہ علم طبیعی میں یہ مسلم مسئلہ ہے کہ چاند کی روشنی میں باغبان
 لوگ اناروں کے پھٹنے کی آواز سنا کرتے ہیں۔ غرض استعارہ کے طور پر قمر جو نیرِ دوم ہے
 رحیم کے نام سے موسوم ہوا۔ کیونکہ بڑا فعل اس کا ہی ہے۔ جو موجود شدہ پھیلوں کی مدد کرتا
 ہے۔ اور موٹا اور تازہ کر دیتا ہے۔ پھر جب وہ پھل طیار ہو جاتے اور اپنے کمال کو پہنچ
 جاتے ہیں۔ تو زمین ان کو اپنی مالک و حیثیت سے اپنی طرف گراتی ہے۔ تا وہ اپنی جزا سزا
 کو پہنچیں۔ پس اگر وہ عمدہ اور نفیس پھل ہیں۔ تو زمین پر کی بڑی عزت ہوتی ہے اور وہ قابل
 قدر پھلوں میں رکھے جاتے ہیں۔ اور اگر وہ ردی ہیں۔ تو خراب جگہوں میں پھینک دیئے جاتے
 ہیں۔ اور یہ سہا جزا کو یا زمین کے ہاتھ میں ملتی ہے کہ جو خدا نے اس کی فطرت کو دے رکھی ہے۔
 نہ جیسے پھل کی قدر کرتی ہے۔ اور نہ پھل کو ذلیل جگہ رکھتی ہے۔

سورج وید میں بطور استعارہ کے یہ چار نام ہیں۔ جو بڑے بڑے دیوتاؤں کو غلط
 سمجھتے ہیں۔ اول اکاش یعنی آسمان جس کو اندر دیوتا بولتے ہیں۔ وہ پانی کا داتا ہے۔
 وافر آن شریف میں ہے کہ وجعلنا من الماء کل شیء حئی یعنی ہر ایک چیز زنی سے
 ہی زندہ ہے۔ اس لئے یہ مجازی دیوتا یعنی نہ جس کو اکاش کہنا چاہیے۔ سب مجازی

۱۔ حاشیہ: کوئی یہ خیال نہ کرے کہ حقیقت میں یہ سب دیوتا ہیں بلکہ یہ سب ایک ہی مالک کے فیض
 میں ہیں۔ اور ان کے فائدہ کیلئے بنائے گئے ہیں۔ سمجھو دیوتا کا لفظ محض دیکھ کا استعارہ بیان کیا
 ہے۔ کیونکہ ان چاروں کے فروع بہت وسیع ہیں۔ اور اس کے لیے طور سے جاری ہیں۔ کہ کوئی اختیار سے یہ فیض پہنچ
 رہے ہیں مگر یہ سب خدا کی مخلوق ہیں اپنے ارادہ سے ہوں کام نہیں کرتے اور نہیں جانتے کہ کب وہ مر جاتے
 ہیں۔ گو یہ مردہ بدست زندہ ہیں۔ یہ چار صفات کے منہ جو اکاش اور سورج اور چاند۔ ان میں
 سے ہوتے ہیں یہ انسان کو غور کرنے کے لئے دیئے گئے ہیں نہ ان صفات ان کے سمجھنے میں ہیں۔
 مسئلہ آ رہا کہ خدا کی رحمانیت سے منکر ہیں۔ اور حالانکہ وہ سورج میں ستارہ کے نام سے خود رحمانیت
 کی صفت قرار دیتا ہے۔ یہ اسی غرض سے ہے کہ ان کو اس کو سب خدا کی رحمانیت پر غور کرنے سے

دیوتاؤں سے بڑا ہے جس کی نعلوں میں سورج اور چاند پر درخشش ہوتے ہیں۔ یہ
 بہ نسبت اوروں کے ربوبیت عامہ کا دیوتا ہے۔ بعد اس کے سورج دیوتا ہے جو رحمانیت
 کا مظہر ہے۔ اس کی ربوبیت چاند سے زیادہ اور اکاش یعنی اندر دیوتا سے کم ہے۔ وہ کام
 جو اس کے ساتھ خصوصیت رکھتا ہے۔ وہ یہ ہے کہ وہ بغیر موجودگی عمل کے درختوں پر اسی
 غنایت اور کرپا ظاہر کرتا ہے۔ کیونکہ درخت ننگ و ستر ننگ کھڑے ہوتے ہیں۔ اور خزاں
 کے برسے ہوئے ایسے ہوتے ہیں کہ گویا مُردے ہیں۔ جو زمین میں گاڑے گئے ہیں۔ اور
 تہیدست فقیروں کی طرح ایک پاؤں پر کھڑے ہوتے ہیں پس سورج دیوتا بہار کے
 موسم میں سورج میں آکر ان کو لباس بخشتا ہے۔ اور ان کا دامن پھولوں اور پھولوں سے
 بھر دیتا ہے۔ اور چند روز میں ان کے سر پر چولوں کے سہرے باندھتا ہے۔ اور سبز پتوں
 کی ریشمی تبا ان کو پہناتا ہے۔ اور پھولوں کی دولت سے ان کو مال مال کر دیتا ہے۔ اور اس
 پر ایک شاندار نوشہ ان کو بنا دیتا ہے۔ پس اس کی رحمانیت میں کیا شک رہا جو بغیر
 کسی سابق عمل کے خشکے درویشوں پر اس قدر کرپا اور مہربانی کرتا ہے۔ اس قسم کے استغفار
 و بد میں بہت موجود ہیں۔ کہ وال شاعرانہ طور پر معلوم ہوتے ہیں۔ اور پھر ذرا غور کریں۔
 تو کوئی عملی چمک بھی ان میں دکھائی دیتی ہے۔

چھر سورج کے بعد وید کی رُسے چاند دیوتا ہے۔ کہ وہ کمزوروں کے عملوں کو دیکھ کر
 بنی بر دے ان کے اعمال انجام تک پہنچاتا ہے۔ یعنی بہار کے موسم میں درخت پھل پیدا
 کر لیتے ہیں لیکن اگر باندہ نہ ہوتا۔ تو یہ عمل ان کا ناقص رہ جاتا۔ اور پھولوں میں تازگی اور
 فرہی و طراوت ہرگز نہ آتی پس چاند ان کے عمل کا متمم ہے۔ اس لئے اس لائق ہوا۔
 کہ مجازی طور پر اس کو جسم کہا جائے سو وید اس کو جیم قرار دیتا ہے۔ سو استغفار کے
 طور پر کچھ حرج نہیں۔

پھر یہ مذکور ہے کہ اس نے جس نے مسافروں کو جگہ دینے کے لئے اپنی پشت
 کو بہت دسینا کر رکھا ہے۔ اس میں درخت پر مسافر کی طرح ہوتا ہے۔ آخر کا مستقل سکونت
 اس کی زمین پر ہوتی ہے۔ اور زمین اپنے مالکانہ اعتبارات سے جہاں چاہے اسکو اپنی پشت پر

جگہ دیتی ہے۔ اور جیسا کہ خدا نے قرآن شریف میں فرمایا۔ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي لُبِّهِ وَالْبَحْرِ كَمِثْلِهِ
 انسانوں کو زمین پر اور دریاؤں پر خود اٹھایا، ایسا ہی زمین بھی ہر ایک چیز کو اٹھاتی ہے۔
 اور ہر ایک خاک کی چیز کی سکونت مستقل زمین میں ہے۔ وہ جس کو چاہے عزت کے مقام پر
 بٹھا دے اور جس کو چاہے ذلت کے مقام پر ٹھیک دے۔ پس اس طرح پر زمین کا نام
 مِلَاتِ يَوْمِ الدِّينِ سوا بیعت استغفار کے طور پر صحیفہ نظرت کے آئینہ میں یہ چاروں
 اپنی صفات نعت آتی ہیں۔ غرض اسی طرح خدا نے چاہا کہ اپنی صفات کو مجازی مظاہر میں بھی
 ظاہر کرے۔ غالب حق مثالوں کو پاکر اس کے دقیق در دقیق صفات پر اظہار پکڑ لے۔
 اب اس تمام تحقیق سے معلوم ہوا کہ ہر چیز مجازی دیوتہ جو زمین میں مذکور ہیں۔ چار
 مجازی صفات اپنے اندر رکھتے ہیں۔ چنانچہ اکاسٹس میڈی نوریر و ہست بستی کی صفت
 اپنے اندر رکھتا ہے۔ اور سورج رحمانیت کی صفت سے موصوف ہے۔ اور جان حیمیت
 کی صفت سے حصہ دیا گیا ہے۔ اور زمین مالک یوم الدین کی صفت سے بہرہ یاب ہے
 اور یہ چاروں صفات شہود و محسوس ہیں۔ انہی امور کی وجہ سے مولیٰ عقل والوں نے
 در حقیقت ان کو دیوتہ قرار دیا ہے۔ اور ان کو رب النوع اور قابل پرستش سمجھا ہے
 پس ان لوگوں کے لئے کہ اللہ تعالیٰ اپنی پاک کتاب قرآن شریف میں بیٹے سوئے
 فائزہ میں فرماتا ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ۔ مِلَاتِ يَوْمِ الدِّينِ۔ اَيُّكَ

دیوتا سنکر تیرے رب کو کہتے ہیں جو کسی کی پرہیز کرتا ہے۔ یعنی پرورش کرتا ہے۔
 پس سورج بچائے خود ایک رب ہے۔ جنی دیوتا ہے۔ اور چاند بچائے خود ایک رب ہے
 جنی دیوتا ہے۔ ان تمام دیوتوں یعنی دیوتاؤں کے سر پر ایک بڑا رب ہے جو رب ہمارا وہ ہے
 درہمی خدا ہے۔ اس کا نام رب اعلیٰ ہے۔ یعنی سب کا رب اور تمام بول کا بھی رب۔ رود
 اور اختیار سے کام کر نیوا دسی ایک ہے۔ باقی سب کہیں ہیں جو اس کے اقتدار سے جلی ہیں۔ پس رب
 درہم کے لئے ہی ہے۔ اسی واسطے فرمایا۔ اَللّٰهُمَّ رَبِّ الْعَالَمِينَ۔

نَعْبِدُكَ يَا لَكَ نَسْتَعِينُ۔ اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ۔ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ
عَلَيْهِمْ۔ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ۔ آمین ۛ

ترجمہ :- حمد اور استغاثت اور تمہارا اس بڑے رب کے لئے خاص ہے جس کا نام شہ ہے
جو رب العالمین ہے۔ اور رحمان العالمین ہے۔ اور رحیم العالمین ہے۔ وہ ایک جمیع عالم
یوم الدین ہے۔ یعنی یہ مرتبہ پرستش کا خدا کے لئے مخصوص ہے۔ کہ اس کی رویت اور جاننا
اور رحیمیت اور جزا سزا کے لئے مالکیت ایک عالم اور ایک رنگ میں محدود نہیں بلکہ
یہ صفات اس کی بے انتہا رنگوں میں ظاہر ہوتی ہیں۔ کوئی ان کا انتہا نہیں پاسکتا۔ اور
آسمان اور سورج وغیرہ کی رویتیں یعنی پرورشیں ایک فن رنگ اور ایک خاص قسم
میں محدود ہیں۔ اور اسل اپنے رنگ، اثر سے آگے نہیں نکلتیں۔ اس لئے یہی چیزیں
پرستش کے لائق ہیں۔ علاوہ اس کے ان کے یہ اعمال بالارادہ نہیں۔ بلکہ ان رب کے
نیچے الٹی طاقت کام کر رہی ہے۔ پھر فرمایا کہ اسے وہ رب کے رب کہ جو بے انتہا رنگوں
میں اپنے یہ صفات ظاہر کرتا ہے۔ پرستش کے لائق تو ہی ہے۔ اور سورج چاند وغیرہ پرستش
کے لائق نہیں ہیں۔ کیونکہ وہ اس سے مقدم میں فرمایا۔ لَا تَسْجُدُ لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ
وَلَسْجُدُوا لِلدَّهْرِ خَسَفُهُنَّ یعنی نہ سورج کو سجدہ کرو۔ نہ چاند کو بلکہ اس
خدا کو سجدہ کرو جس نے یہ تمام چیزیں سورج چاند آسمان، آگ، پانی وغیرہ پیدا کی ہیں
چاند اور سورج کا ذکر کر کے پھر بعد اس کے جمع کا صیغہ بیان کرنا اس غرض سے ہے
کہ یہ کچھ چیزیں جن کی غیر قومیں پرستش کرتی ہیں۔ تم ہرگز ان کی پرستش مت کرو۔ پھر
سورۃ میں یعنی سورۃ النجم اس بات کا جواب ہے۔ کہ جب کاش اور سورج اور
چاند اور آگ اور پانی وغیرہ کی پرستش سے منع کیا گیا۔ تو پھر کون فائدہ اللہ کی پرستش
میں سے۔ کہ جو ان چیزوں کی پرستش میں نہیں۔ تو وہاں کے میرا یہ ہیں اس کا جواب دیا
نہی کہ وہ خدا کا سر ہی اور باطنی نعمتیں عطا کرتا ہے۔ اور اپنے تمہیں آپ اپنے بندوں
پر کرم کرتا ہے۔ ان ان صفت اپنی عقل سے اس کو شناخت نہیں کرتا۔ بلکہ وہ حق و مطلق
اپنی خاص غلی سے اور اپنی زبردست قدرتوں و نشانوں سے اپنے تمہیں شناخت

کر دیتا ہے۔ وہی ہے کہ جب غضب اور قہر اس کا دنیا پر بھڑکتا ہے، تو اپنے پرستار بندوں کو اس غضب سے بچا لیتا ہے۔ وہی ہے جو انسان کی عقل کو ردِ کشتن کر کے اور اس کو اپنے پاس سے معرفتِ عطا کر کے گمراہی سے نجات دیتا ہے۔ اور گمراہ ہونے نہیں دیتا۔ یہ سورۃ فاتحہ کا خلاصہ مطلب ہے۔ جس کو پانچ وقت مسلمان نمازیں پڑھتے ہیں۔ بکلامِ اول اسی دعا کا نام نماز ہے۔ اور جب تک انسان اس دُعا کو درودِ دل کے ساتھ خدا کی حضور میں کھڑے ہو کر نہ پڑھے، اور اس سے وہ عقد کشتائی نہ پاسے، جس عقد کشتائی کے ساتھ یہ دعا سکھائی گئی ہے، تب تک اس نے نماز نہیں پڑھی۔ اور اس نماز میں تین چیزیں سکھائی گئی ہیں۔

۱۔ اول خدا تعالیٰ کی توحید اور اس کی صفات کی توحید تائید نہ۔ سورج اور دوسرے چھوٹے دیوتاؤں سے منہ پھیر کر صرف اسی بچے دیوتا کا سوچا ہے۔ اور اس کی روح سے یہ آواز نکلتی ہے کہ

إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ

یعنی میں میری پرستاریں اور تجھ سے ہی مدد چاہتا ہوں۔ اور دوسرے پر سکھایا گیا ہے کہ وہ اپنی دعاؤں میں اسے بھائیوں کو شریک کرے، اور اس طرح پر بنی نوع کا حق اور رُود ہے۔ اس سے اُن میں اِھْلَاق کا لفظ آیات جس کے یہ معنی ہیں کہ اسے ہم سے خدا ہم سب لوگوں کو اپنی سیدھی راہ دکھلائے۔ یہ معنی نہیں کہ مجھ کو اپنی سیدھی راہ دکھلائے۔ پس اس طواری کے سے جو جمع کے سیدھے سب تختہ سب بنی نوع کا حق بھی ادا ہوتا ہے۔ وہ تیسرے میں ہیں یہ سکھایا ہے کہ اسے کہہ دے کہ میری حالت کو صرف شکایت کا نام نہ رکھو۔ یہیں رُوحانی نعمتیں عطا کر دو تو نے پیسے راستبازوں کو کہہ دیں۔ اور پتھر کہا کہ یہ دعا بھی کر دو کہ ہمیں ان لوگوں کی راہوں سے بچا دیں کہ ان کی شخصیات میں نہیں ہوئیں۔ آخر انہوں نے ایسے کام کئے جن سے اس دنیا میں غضب نہ برپا ہو۔ اور یہ اس دنیا میں غضب سے تو بچے۔ مگر گمراہی کی راہ سے۔ اور ان کے غضب میں گرفتار ہوئے۔ خلاصہ یہ کہ یہ ہے کہ جس کو خدا تعالیٰ نے ان میں سکھایا ہے کہ

اور دیکھنے والی آنکھیں نہ بجھتے۔ اَدَدِل کو یقین اور معرفت سے نہ بھڑے۔ آخر وہ تباہ ہو جاتا ہے۔ اور پھر اس کی شوخیوں اور شرارتوں کی وجہ سے اسی دنیا میں اس پر غضب پڑتا ہے۔ کیونکہ وہ پاکوں کے حق میں بد زبانی کرتا ہے۔ اور کتوں کی طرح زبان نکالتا ہے۔ پس ہلاک کیا جاتا ہے۔ جیسا کہ یہود اپنی شرارتوں اور شوخیوں کی وجہ سے ہلاک کئے گئے۔ اور یارِ طاعون کا عذاب ان پر نازل ہوا جس نے ان کی بیخ کنی کر دی۔ اور یا اگر وہ دنیا میں شوخی اور شرارت نہ کرے۔ اور بد زبانی اور شرارت کے منصوبے میں شریک نہ ہو۔ تو اس کے عذاب کی جگہ عالم ثانی ہے جب اس دنیا سے وہ گزر جائیگا۔ اب غلامِ کلام یہ ہے۔ کہ جیسا کہ ہم بیان کر چکے ہیں۔ یہ ممکن ہے کہ رنگ و بو میں جو اندر اور سورج اور چاند اور آگ و غبرہ دیوتاؤں سے دعائیں مانگی گئی ہیں۔ اس سے مراد وہ غلط طاقت حضرت احدیت ہو۔ جو ان کے پردہ میں کام کر رہی ہے جو سب مجازی دیوتاؤں کا دیوتا ہے۔ کیونکہ ہم سمجھ جگہ قرآن شریف میں اس بات کی طرف بھی اشارہ پاتے ہیں۔ کہ جس قدر اس عالم میں مختلف چیزیں نظامِ عالم کا قائم رکھنے کے لئے کام کر رہی ہیں۔ وہ درحقیقت خدائے کے اسماء اور صفات کے نمونے ہیں۔ جو مجازی رنگ میں ظاہر ہو رہی ہیں۔ گویا اجرامِ فلکی اور عناصرِ ارضی ایک کتب کے اوراق ہیں۔ جن سے ہیں خدائے کی صفات کے بارے میں معرفت کا سبق ملتا ہے۔ اور حادثاتِ اللہ کا پتہ لگتا ہے۔ مثلاً سورج چار فصولوں میں چار تغیرات دکھاتا ہے۔ **ولتغیر موسمہ خریف** جو موسمِ بہار کے مخالف ہے۔ اس تغیر سے وہ درختوں کے آب و تاب کو ورنہ کرنا شروع کرتا ہے۔ اکثر درختوں کے بنے گرنے میں۔ اور ان کے اندر کا مادہ سببِ زونا کی بخشش ہوتا ہے۔ خشک ہو جاتا ہے۔ انسانوں کے بدن پر بھی اس موسم کا یہی اثر ہوتا ہے کہ خشک اور سوداوسی، مریض پیدا ہوتے ہیں۔ پس اسی طرح خدا کی ایک **شکلی** بھی موسمِ خریف سے مشتاپہ ہے۔ کہ ایک زمانہ انسانوں پر ہوتا ہے۔ کہ ان کے دہن پر قبضہ طاری ہوتا ہے۔ اور وجہِ زیادتی کا مادہ سیالہ جو روحانی مازگی کو خستہ کرتا ہے۔ وہ کم ہونا شروع ہو جاتا ہے۔ تو سب سے کھلے معصیت اور فسق کا دور بھی

نہیں آتا۔ مگر اُنس الہی کا جوش جاتا رہتا ہے۔ اور دلوں پر افسردگی اور مرگی۔ درجہ
بیچ اور قبض غالب ہو جاتا ہے۔ اور لذت اور ذوق شوق الہی باقی نہیں رہتا۔ اور
یہ زمانہ ایسا ہوتا ہے۔ کہ گویا اس کو **کلجک** کا پیش خیمہ کہنا چاہیے۔

پھر دوسرا زمانہ جو بذریعہ سورج کے خریف کے بعد ظاہر ہوتا ہے۔ وہ **موکم** سطر کا زمانہ
ہے۔ جبکہ آفتاب اپنی دوری کی وجہ سے شدت برودت ظاہر کرتا ہے۔ سو اسی طرح اس
آفتاب حقیقی کی جس کا نام خدا ہے۔ ایک تجلی ہے جو جاڑے سے مشابہت رکھتی
ہے۔ یہ اس وقت ہوتا ہے جبکہ خدا کی محبت دونوں سے بکلی ٹھنڈی ہوتی ہے۔ اور
انسانی طبیعتیں اس کو چھوڑ دیتی ہیں۔ اور بجائے اس کے ہر ایک شمن نفس اور
شہوات کی راہ کو پسند کرتا ہے۔ اور شرب خوری۔ قمار بازی۔ زنا کاری اور بیہوش
فریب۔ و نما۔ بد زبانی۔ تکبر۔ دنیا پرستی۔ چوری۔ حیانت۔ خونریزی۔ بھڑکنا۔ ہنسی اور
ہر ایک قسم کا یاپ اور ہر ایک قسم کا پسیدہ کم دنیا میں پھیل جاتا ہے۔ اور تمام لیاقتیں
زبان کی چالاکوں سے آزمائی جاتی ہیں۔ اور جو شخص ایسے طریقوں سے اپنی حیا لاکھیا
دکھلاتا ہے۔ وہ بڑا لائق سمجھا جاتا ہے۔ اور بڑی عزت سے دیکھا جاتا ہے۔ اور اگر
مربھی جائے۔ تو اس کی یادگاریں قائم ہوتی ہیں۔ ایسا ہی زمین سُنان پڑی ہوئی ہوتی
ہے۔ شاذ و نادر کے طور پر کوئی زمین پر ہوتا ہے جو پاک دل و پاک زبان اور پاک
خیال اور خدا سے ڈرنے والا اور معرفت پاک پانی سے سیراب ہونے والا یہ **موکم** ایسا ہے
تو یہ اس کو کھجک کہہ سکتے ہیں۔ کیونکہ اس میں نیکی کا کال اور بدی کا اقبال ہوتا ہے
اور زمین پایا اور گناہ سے بھر جاتی ہے۔

پھر دوسرا زمانہ جو سورج اپنے تغیرات سے جاڑے کے بعد ظاہر کرتا ہے۔ وہ
بیچ کا زمانہ ہے۔ یہ وہ زمانہ ہے جبکہ مردہ پودے نئے سرے زندہ کئے جاتے
ہیں۔ اور نباتات کا خشک شدہ خون نئے سرے پیدا کیا جاتا ہے۔ سو اسی طرح وہ
جو آفتاب حقیقی ہے۔ ایک بھاری تجلی اپنی جو **موکم** ہمار کو دکھلاتی ہے۔ وہ بڑا بڑا ہر کرتا ہے
تب زمین کے زندہ کرنے کے لئے ایک نیا پانی آسمان سے نازل ہوتا ہے۔ اور وہ دانی

اس طرح اترتا ہے۔ کہ خدا تعالیٰ اپنے بندوں میں سے کسی کو منتخب کر کے اس کے دل کو اس پانی کا امیر پہاڑ بناتا ہے۔ تب وہ پانی اس بادل میں سے خدا تعالیٰ کے اذن سے نکلتا رہتا ہے۔ اور ان خشک پودوں پر پڑتا ہے۔ جن کو خریف کی پاؤ صرصر نے تباہ اور خراب کر دیا تھا۔ اور ان میں معرفت الہی کے نئے پتے پیدا کرتا ہے۔ اور ذوق شوق کے پھول ان میں نمایاں کر دیتا ہے۔ اور آخر انسانی شاخوں کو نیک اعمال کے پھلوں سے بھر دیتا ہے۔

پھر تیسرا زمانہ جو زمانہ بہار کے بعد سورج دیوتا ظاہر کرتا ہے۔ وہ صیف کا زمانہ ہے۔ جو موسم گرما کا زمانہ کہلاتا ہے۔ اور موسم گرما میں سورج ان پھلوں کو پکا دیتا ہے جو بہار کے موسم میں ابھی کچے تھے۔ پس اسی طرح خدا کی تجلی کے لئے بھی ایک موسم صیف یعنی موسم گرما آتا ہے۔ یہ وہ موسم ہوتا ہے۔ جبکہ بہار کے دنوں سے ترقی کر کے انسانی پاک طبیعتیں خدا تعالیٰ کی یاد میں اور اس کی محبت میں گرم ہوتی ہیں۔ اور طبیعتوں میں ذکر الہی کے نئے جوش پیدا ہونے ہیں۔ اور ترقیات کمال کو پہنچتی ہیں اور یہ زمانہ پورے معنی سے **سست جگ** کا زمانہ ہوتا ہے۔ تب اکثر لوگ حقیقت خدا تعالیٰ کی مرضی کے موافق چلتے ہیں۔ اور اس کی خواہشوں کو اپنی خواہشیں بناتے ہیں۔

اب ظاہر ہے۔ کہ سورج کے ان چار تغیر کے مقابل خدا تعالیٰ کے بھی چار تغیر ہوتے ہیں۔ پس اس میں کلام کی جگہ نہیں۔ کہ جو کچھ اجرام فلکی اور عناصر میں جسمانی اور فانی طور پر صفات پائی جاتی ہیں۔ وہ روحانی اور ابدی طور پر خدا تعالیٰ میں موجود ہیں۔ اور خدا تعالیٰ نے یہ بھی ہم پر سکون دیا ہے۔ کہ سورج وغیرہ بذات خود کچھ چیز نہیں ہیں۔ یہ اسی کی طاقت زیر دست ہے۔ جو پردہ میں ہر ایک کام کر رہی ہے۔ وہی ہے جو چاند کو پردہ پوش اپنی ذات کا بنا کر اندھیری راتوں کو روشنی بخشتا ہے۔ جیسا کہ وہ تاریک دلوں خود داخل ہو کر ان کو منور کر دیتا ہے۔ اور آپ انسان کے اندر بولتا ہے۔ وہی ہے۔ جو اپنی طاقتوں پر سورج کا پردہ ڈال کر دن

کو ایک عظیم الشان روشنی کا مظہر بنا دیتا ہے۔ اور مختلف فصلوں میں مختلف اپنے کام ظاہر کرتا ہے۔ اسی کی طاقت آسمان سے برستی ہے جو ہمیشہ کمالات ہے۔ اور خشک مین کو سرسبز کر دیتی ہے۔ اور بیابانوں کو سیراب کر دیتی ہے۔ اسی کی طاقت آگ میں ہو کر جلاتی ہے۔ اور ہوا میں ہو کر دم کو تازہ کرتی اور پھولوں کو شگفتہ کرتی اور بادلوں کو اٹھاتی اور آواز کو کانوں تک پہنچاتی ہے۔ یہ اسی کی طاقت ہے کہ زمین کی شکل میں محسوس ہو کر نوع انسان اور حیوانات کو اپنی پشت پر اٹھا رہی ہے۔ مگر کیا یہ چیزیں خدا ہیں؟ نہیں بلکہ مخلوق۔ مگر ان کے اجرام میں خدا کی طاقت ایسے طور سے پیوست ہو رہی ہے کہ جیسے قلم کے ساتھ لافٹ ملا ہوا ہے۔ اگرچہ ہم کہہ سکتے ہیں کہ قلم لکھتی ہے۔ مگر قلم نہیں لکھتی۔ بلکہ لافٹ لکھتا ہے۔ یا مثلاً ایک لوہے کا ٹکڑا جو آگ میں پڑ کر آگ کی شکل بن گیا ہے۔ ہم کہہ سکتے ہیں کہ وہ جلاتا ہے۔ اور روشنی بھی دیتا ہے۔ مگر دراصل وہ صفات اس کی نہیں بلکہ آگ کی ہیں۔ اسی طرح تحقیق کی نظر سے یہ بھی سچ ہے کہ جس قدر اجرام فلکی و عناصر زمینی بلکہ ذرہ ذرہ عالم سفلی اور علوی کا مشہود اور محسوس ہے۔ یہ سب باعتبار اپنی مختلف خاصیتوں کے جو ان میں پائی جاتی ہیں۔ خدا کے نام ہیں۔ اور خدا کی صفات ہیں۔ اور خدا کی طاقت ہے۔ جو ان کے اندر پوشیدہ طور پر جلوہ گر ہے اور یہ سب ابتدا میں اسی کے کھلے تھے۔ جو اس کی قدرت نے ان کو مختلف رنگوں میں ظاہر کر دیا۔ نادان سوال کرے گا۔ کہ خدا کے کھلے کیونکر مجسم ہوئے۔ کہ خدا ان کے پیچھے ہونے سے کم ہو گیا۔ مگر اس کو سوچنا ہی ہے۔ کہ آفتاب سے جو ایک آتشیں شعلہ آگ حاصل

حاشیہ: آری صاحبان کا یہ عقیدہ ہے کہ پتھر نے زمین و آسمان کی کسی چیز کو پیدا نہیں کیا۔ صرف موجود چیزوں کو جو قدیم سے تھیں یا ہم جو آہے۔ جیسا کہ جو جو قدیم سے اور نادیدنی ہے۔ اور ہر مالاویا پر کرتی جو اجسام کے چھوٹے چھوٹے حصے میں۔ اور قدیم اور نادیدنی ہیں۔ مگر ہم ایسے اعتقاد کی وجہ سے اس قدر آریہ صاحبوں برغصہ نہیں کرنے جس قدر ہم کو ان کی بے نصیبی پر رحم آتا ہے۔ کیونکہ جبکہ انہوں نے خدا تعالیٰ کی قدرت پر بجاؤ کو شہادت نہیں کیا۔ تو کیا شہادت کیا۔ اور کون بجاؤ رکال گیان نکو مل ہوا۔ وہ خالص اس قدر بڑے بڑے اجرام آسمان میں پیدا کئے جیسے سورج اور چاند اور اس قدر تار سے پیدا کئے جیسا کہ انسانی کو پتہ نہیں لگا۔

مگر یہ سب ابتدا میں اسی کے کھلے تھے۔ جو اس کی قدرت نے ان کو مختلف رنگوں میں ظاہر کر دیا۔ نادان سوال کرے گا۔ کہ خدا کے کھلے کیونکر مجسم ہوئے۔ کہ خدا ان کے پیچھے ہونے سے کم ہو گیا۔ مگر اس کو سوچنا ہی ہے۔ کہ آفتاب سے جو ایک آتشیں شعلہ آگ حاصل

ہاں کوئی محبت بغیر شہادہ حق یا حق کے پیدا نہیں ہو سکتی مادہ کوئی گناہ بغیر خدا کی نسبت اور نہ بدیہ کی ناراضگی کے در نہیں ہو سکتا محبت

کرتی ہے۔ وہ آگ کچھ آتشاب میں سے کھم نہیں کرتی یا یہاں ہی جو کچھ چاند کی تاثیر سے پہلو میں نہیں آتی ہے۔ وہ چاند کو دہلا نہیں کر دیتی یہی خدا کی معرفت کا ایک کھجید اور تمام روحانی اور کام کر رہا ہے۔ کہ خدا کے کلمات سے ہی دنیا کی پیدائش ہے۔ جبکہ یہ بات طے ہو چکی اور خود قرآن شریف نے یہ علم ہمیں عطا کیا۔ تو پھر میرے نزدیک ممکن ہے۔ کہ وہ دینے جو کچھ آگ کی یا ہوا کی تحریر کی یا سورج کی مہما اور استت کی اس کا بھی ہی مقصد ہوگا۔ کہ الہی طاقت ایسے شدید تعلق سے ان کے اندر کام کر رہی ہے۔ کہ درحقیقت اس کے مقابل وہ سب اجرام بطور چھلکے کے ہیں۔ اور وہ مفر ہے۔ اور سب صفات اسی کی طرف رجوع کرتی ہیں۔ اس لئے اس کا نام آگ رکھنا چاہیے۔ اور اسی کا نام پانی اور اسی کا نام ہوا۔ کیونکہ ان کے فعل ان کے فعل نہیں۔ بلکہ یہ سب اس کے فعل ہیں۔ اور ان کی طاقتیں ان کی طاقتیں نہیں۔ بلکہ یہ سب اس کی طاقتیں ہیں۔ جیسا کہ سورۃ فاتحہ کی اس آیت میں کہ الحمد للہ رب العالمین

یقیناً حاشیہ کیا وہ پیدا کرنے میں کسی مادہ کا محتاج تھا۔ جب میں ان بڑے بڑے اجرام کو دیکھتا ہوں۔ اور انکی عظمت اور عجائبات پر غور کرتا ہوں اور دیکھتا ہوں۔ کہ صرف ارادۃ الہی سے اور اسکے اشارے سے ہی سب کچھ ہو گیا۔ تو میری روح بے اختیار رولی اٹھتی ہے۔ کہ سے ہمارے قادر خدا تو کیا ہی بزرگ قدر و دلالات ہے۔ نیز سے کام کیسے عجیب اور اعلیٰ فضل ہیں۔ تاوان ہے وہ جو میری قدرتوں سے انکار کرے۔ اور احمق ہے وہ جو تیری نسبت پر غرور میں مبتلا ہو کر سے۔ کہ اس نے ان چیزوں کو کس مادہ سے بنایا افسوس کہ آریہ صاحبان یہ نہیں خیال کئے کہ اگر خدا کو خدا کی شانے میں انسانی اسباب کی پابندی ضروری ہے۔ تو پھر وہ جیسے بغیر مادہ کے کچھ بنا نہیں سکتا۔ ایسا ہی وہ بغیر کسی کافی وقت کے کچھ بنا نہیں سکتا۔ پس اس صورت میں جیسا کہ ہم ایک دیر اور کے بنانے میں اندازہ کرتے ہیں۔ کہ ایک ہمارے دوں میں اس کو تیار کر سکتا ہے۔ اس سے پہلے نہیں۔ اب یہاں ہمیں یہ اندازہ کرنا پڑیگا۔ کہ خدا کو خدا سورج یا چاند بنانے میں اس قدر وقت کی ضرورت حاجت پڑی ہوگی۔ اور اس سے پہلے اس کے لئے غیر ممکن ہوگا۔ کہ کچھ بنا سکے۔ مگر نہ ہر ہے۔ کہ خدا اتنا لمبے کے لئے یہ حدیں مقرر کرنا اور کسی خاص اندازہ وقت کی طرف کسی کام کے لئے اس کو محتاج سمجھنا کفر ہے۔ اور گو وہ اپنی مرضی سے کوئی کام جس قدر ہی سے کرے یا دیر سے۔ مگر وقت کا محتاج نہیں پس اس صورت میں

اسی کی طرف اشارہ ہے یعنی مختلف رنگوں اور پیرایوں اور عالموں میں جو دنیا کا نظام قائم رکھنے کے لئے زمین و آسمان کی چیزیں کام کر رہی ہیں۔ یہ وہ نہیں کام کرتیں بلکہ خدائی طاقت ان کے نیچے کام کر رہی ہے۔ جیسا کہ دوسری آیت میں بھی فرمایا **صَوَّرَ لَكُمْ مِنْ تَحْتِ آبِ رِثْمٍ**۔ یعنی دنیا ایک **شیش محل** ہے جس کے تیشوں کے نیچے زور سے پانی چسل رہا ہے۔ اور نادان سمجھتا ہے کہ یہی شیش پانی ہیں۔ حالانکہ پانی ان کے نیچے ہے۔ اور جیسا کہ قرآن شریف میں ایک دوسری جگہ بھی فرمایا۔ **وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ** یعنی یہ خیال مت کرو کہ زمین تمہیں اٹھاتی ہے۔ یا کشتیاں دریا میں تمہیں اٹھاتی ہیں۔ بلکہ ہم خود تمہیں اٹھا رہے ہیں۔ خلاصہ مطلب یہ کہ ہم ان معنوں کو جو اُد پر بیان ہوئے۔ دید کی نسبت قبول کر سکتے ہیں۔ اور ہم خیال کر سکتے ہیں کہ جیسا کہ قرآن شریف نے ہمیں ہدایت دی ہے

بَعِيدٌ حَاشِيَةٌ۔ وہ مادہ کا کیونکہ محتاج ہوگی۔ انسانی صنعت کے لئے جو منطق بنائی گئی ہے۔ اس منطق سے اس کے حق میں بھی کوئی نتیجہ نکالنا اس سے زیادہ کونسی حماقت ہوگی۔ میں ہرگز یقین نہیں رکھتا کہ دید کی تعلیم ہو۔ بلکہ خاص پنڈت دیانند کے پیٹ سے یہ تعلیم نکلی ہے۔ پنڈت صاحب نے جب دیکھا کہ بغیر روٹ کھانے کے وہ جی نہیں سکتے۔ اور بغیر پانی کے ان کی سانس نہیں بھرتی اور بغیر شفت اور مغز خوری کے وہ نہ پڑھ سکے۔ تو انہوں نے سمجھ لیا کہ جیسا وہ ایک چیز کے حصول کے لئے مادہ کے محتاج ہیں۔ ایسا ہی ان کا پریشہر میں مادہ کا محتاج ہے۔ انسان کا قاعدہ ہے کہ وہ دوسرے کے کاموں کو اپنے نفس پر قیاس کر لیتا ہے۔ چنانچہ بازاری عورتیں سرگز سمجھ نہیں سکتیں۔ کہ دنیا میں پاکدامن اور پاکدل عورتیں بھی ہوتی ہیں جس کو آنکھیں ملی ہیں۔ وہ آنکھوں کے بعد اپنے تئیں مدعا نہیں کر سکتا۔ اور جس کو کوئی حصہ گیان اور معرفت کا ٹاٹا ہے۔ وہ پھر جہالت کو پسند نہیں کر سکتا۔ ہم نے صد امور اپنی آنکھوں سے بسے غارق عادت دیکھے ہیں۔ کہ اگر ہم بعد اس کے گواہی نہ دیں کہ حقیقت سارا مذاق درملن ہے۔ اور کسی مادہ کا محتاج نہیں۔ تو ہم سخت گنہگار ہونگے۔ شاید چودہ سال کے قریب ہو گیا۔ یکم زیادہ جو میں نے دیکھا تھا۔ کہ عالم کشف میں ایک کا شذ پر مینے بعض باتیں لکھی ہیں۔ اس غرض سے کہ ایسے سور سے وہ ہوتی پامیں اور میں نے دیکھا۔ وہ تحریر سینے قادر خدا کے روبرو دین کی کہ اس پر دستخط

و یہ کا بھی یہی مدعا ہے۔ مگر دو باتوں کا ثابت ہونا ضروری ہے ۱۱ اول یہ کہ دیکھا بھی یہی مذہب ہو۔ جو قرآن نے ظاہر کیا ہے۔ کہ یہ سب چیزیں کیا آسمان کے اجرام اور کیا زمین کے عناصر اور کیا ذرہ ذرہ مخلوقات خدا کے ہاتھ سے بن گئے ہیں۔ کیونکہ اگر ایسا تسلیم نہ کریں۔ تو پھر ان چیزوں کی صفات پر ہمیشہ کی صفات نہیں ہو سکتیں۔ اور ان چیزوں کے گن پر ہمیشہ کے گن نہیں کہا سکتے۔ اور ان چیزوں کی طاقتیں پر ہمیشہ کی طاقتیں نہیں کہا سکتیں۔ مگر افسوس کہ آریہ سماجی اصول کے موافق ذرات یعنی پرمانو اور جیو یعنی روح یہ سب انادی اور قدیم اور غیر مخلوق ہیں۔ اس لئے ان کے گن اور صفات اور خواص اور طاقتیں بھی غیر مخلوق اور انادی ہیں۔ پر ہمیشہ کو ان میں کچھ دخل نہیں۔ پس اگر دیکھا ہی مذہب ہے۔ تو ماننا پڑتا ہے۔ کہ وہ اپنے آگ کے صفات بیان کر کے ہتھ پرستی سکھا رہا ہے۔ اور سورج کی استت اور جہا کر کے سورج پرستی سکھائی ہے۔ ہاں اگر ان سب چیزوں کو ہمیشہ سے نکلی ہوئی مان لیں۔ اور ان کی طاقتیں اس کی طاقتیں مان لیں تو پھر اعتراض باقی نہیں رہتا۔ اور یاد رہے۔ کہ اس کے ساتھ دوسری شرط بھی ہے۔ اور وہ یہ ہے

بقیہ حاشیہ ۱۔ کروے بکا ایسا ہی ہو جائے تب میرے خدا سے ایک شرفی کی سیاسی سے جو خون کی مانند نفی اور میں خیال کرتا تھا کہ وہ خون ہی ہے۔ اس پر دستخط اپنے کر دیجے۔ اور دستخط سے پہلے قلم کو پھیرا کہ دیا اور وہ چھیننے خون کے میرے پر پڑے تب دھوا در شوق محبت سے میری آنکھ کھل گئی۔ کہ خدا نے میرا منشا پورا کیا۔ در میری تحریر پر بے تامل دستخط کر دیئے اس وقت میرے پاس ایک دست موجود تھا۔ یعنی میاں عبد اللہ سنوری اس شخص کو مہیا کیا کہ یہ قطر سے شرف کہاں سے گئے اور جیسا کہ عالم کشف میں دیکھا تھا۔ در حقیقت خارج میں بھی وہ شرف قطر سے تریز میرے گتہ پر پڑے تھے۔ اور کچھ عبد اللہ پر بھی۔ اب بتلاؤ۔ کہ یہ تو تمام کشفی معاملہ تھا۔ ظاہر میں ان غنی فطروں کا وجود کیونکہ پیدا ہو گیا۔ اور کس مادہ سے وہ خون پیدا ہوا۔ آریہ صاحبان بجز اس کے کیا جواب دے سکتے ہیں۔ کہ یہ قشرہ جمود نامی ہے۔ اور آب بنا بیاسی ہے۔ اور یہی قصہ میں نے سرمد حتم آریہ میں لکھا ہے۔ کیونکہ اپنی دنوں میں وہ کتاب تالیف ہوئی تھی۔ اور چونکہ عین آریہ صاحبوں کے مقابل پر یہ نشان ظاہر ہوا تھا۔ اس لئے میرے خیال میں یہ پنڈت لیکھرام کے مارے جانے کی طرف اشارہ تھا۔ اور طعون کے وقوع کی طرف بھی اشارہ تھا۔ اسی طرح خدا نشان ہیں۔ جو ایسی قدرتوں پر دلالت کرتے ہیں جو بغیر مادہ کے ظہور میں آئے جس نے یہ قدرتیں نہیں دیکھیں۔ اس نے اپنے خدا کا کیا دیکھا۔ منہ

کہ دید میں ان صد ہا شرتوں کے مقابل پر جن میں سورج اور آگ وغیرہ کی استت و مہما موجود ہے
 نہ کم پچاس یا ساٹھ یا ستر ایسی شرتیاں بھی پائی جاتی ہیں جن کا یہ مطلب ہو کہ یہ چیزیں ہرگز پرستش
 کے لائق نہیں اور نہ ان سے مراد مانگ سکتے ہیں۔ ان وڈ باتوں کے ثابت ہو جانے سے دید
 اس بات پر ہوگا کہ اس الزام سے اس کو بری کر دیا جادے۔ اور وہ فرد قرار داد جرم اس پر سے
 اٹھال جائے جو بڑے بڑے اہل الرائے اس پر لگا رہے ہیں مگر اگر یہ باتیں ثابت نہیں
 تو الزام ثابت ہے۔

پھر ایک اور اعتراض آ رہا ہے صاحبوں کے اصول پر سے۔ اور ہم امید کرتے ہیں کہ وہ اس
 پر بھی توجہ کریں گے۔ اور وہ یہ ہے کہ یہ قرار دیا گیا ہے کہ گو دنیا کے لئے ایک ازلی اور
 ایسی سلسلہ ہے جو کبھی ختم نہیں ہوتا۔ لیکن پریشتر نے قدیم سے ہی طریق مقرر کر رکھا ہے
 کہ ہمیشہ وہ سنسکرت زبان میں آریہ ورت میں آسمانی کتاب پیدائش کے ابتدا میں بھجنا
 رہتا ہے۔ یہ منقول نہیں طور سے غلط ہے۔ تول خدا تعالیٰ کی رحمت عامہ کے برخلاف سے
 لینے جس حالت میں دنیا میں مختلف بلاد اور مختلف زبانیں پائی جاتی ہیں۔ اور ایک ملک
 کے باشندے دوسری قوم کی زبان سے نا آشنا ہیں۔ بلکہ اس زمانہ سے پہلے تو یہ حالت
 یہی ہے کہ ایک ملک دوسرے ملک کے وجود سے بھی بے خبر تھا۔ اور آریہ ورت میں یہ
 خیال تھا کہ ہم یہ پیاراڑ کے پر سے کوئی آبادی نہیں۔ تو اس صورت میں جب دنیا کے نفوذ کی
 بہ نسبت صغی۔ ہمیشہ اور کروڑ ہا برسوں سے آسمانی کتاب کو ایک ہی ملک تک محدود رکھنا
 یہ خدا کی اس رحمت کے برخلاف ہے۔ جو اس کے رب العالمین مرنے کی شان کو زیبا ہے
 اور اس کے برخلاف جو قرآن شریف نے فرمایا ہے۔ وہ نہایت معقول اور قرین انصاف ہے
 اور وہ یہ کہ وہ فرماتا ہے۔ وان من امت الا خلا فیہا تذکرۃ لعلہم یستقوا۔ کوئی
 آباد ملک نہیں جس میں پیغمبر نہیں بھیجا گیا۔ اور پھر فرماتا ہے۔ یصلوا صفحا متصہدا
 فیہما کتب قیمہ۔ یعنی یہ کتاب جو قرآن شریف ہے جو مجموعہ ان تمام کتابوں کا ہے جو پہلے
 بھیجی گئی تھیں۔ اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ خدا نے پہلے منفرد طور پر ایک ملک کو
 خیر اخدا دستور العمل بھیجا۔ اور پھر جہاں کہ جہاں کہ خدا ایک سے۔ وہ بھی ایک ہو جائیں تب

سب کو اکٹھا کرنے کے لئے قرآن کو بھیجا۔ اور خبر دی۔ کہ ایک زمانہ آنے والا ہے۔ کہ خدا تمام
 قوموں کو ایک قوم بنا دے گا۔ اور تمام ملکوں کو ایک ملک کر دے گا۔ اور تمام زبانوں کو ایک
 زبان بنا دے گا۔ سو ہم دیکھتے ہیں۔ کہ دن بدن دنیا اس صورت کے قریب آتی جاتی ہے۔
 اور مختلف ملکوں کے تعلقات بڑھتے جاتے ہیں۔ سیاحت کے لئے وہ سامان میسر آگئے
 ہیں۔ جو پہلے نہیں تھے۔ خیالات کے مبادلہ کے لئے بڑی بڑی آسانیاں ہو گئی ہیں۔ ایک قوم
 دوسری قوم میں ایسی دھنسن گئی ہے۔ کہ گویا وہ دونوں ایک ہونا چاہتی ہیں۔ بڑے اور مشکل
 سفر بہت سہل اور آسان ہو گئے ہیں۔ اب روس کی طرف سے ایک ریل تیار ہو رہی ہے
 کہ جو چالیس دن میں تمام دنیا کا دورہ کرے گی۔ اور خبر رسائی کے خارق عادت ذریعے پیدا
 ہو گئے ہیں۔ اس سے پتا چلتا ہے۔ کہ خدا تعالیٰ ان مختلف قوموں کو جو کسی وقت ایک تھیں
 پھر ایک ہی بنا چاہتا ہے۔ تا پیدائش کا دائرہ پورا ہو جائے۔ اور تا ایک ہی خدا ہو۔
 اور ایک ہی بنی ہو۔ اور ایک ہی دین ہو۔ یہ بات نہایت معقول ہے۔ کہ تفرقہ کے زمانہ
 میں خدا نے جدا جدا ہر ایک ملک میں بنی بھیجے۔ اور کسی ملک سے بخل نہیں کیا۔ لیکن آخری
 زمانہ میں جب تمام ملکوں میں ایک قوم بننے کی استعداد پیدا ہوگی۔ تب سب بدایتوں کو
 اکٹھا کر کے ایک ایسی زبان میں جمع کر دیا۔ جو اتم الائنہ ہے یعنی زبان عربی۔ کیا
 کوئی کائنات اس بات کو تسلیم کر سکتا ہے۔ کہ سنسکرت زبان آریہ دلت میں تو کم از کم مرتبہ
 ویسنے جو بقول آریہ پر میشر کا کلام ہے۔ جنم لیا۔ لیکن کسی اور زبان میں درکشی ملک میں
 ایک مرتبہ بھی اس کا ظہور نہ ہوا۔ اگر تماشخ کا مسئلہ کچھ چیز ہے۔ تو اس سے ہی ثبوت دینا
 چاہیے۔ کہ پر میشر نے اس ملک کے لوگوں سے اس قدر کیوں پیار کیا۔ اور دوسرے ملکوں
 سے کیوں ایسی بیگانگی نظر فرمائی۔ کون سے سہدہ اور پاک کرم یہ ملک ہمیشہ کرتا رہا ہے۔
 جن کی وجہ سے بے وید کی عزت ہمیشہ اس کو دی جاتی ہے۔ کیا پر میشر جانتا ہے یا نہیں کہ دوسرے
 ملک بھی اس بات کے محتاج ہیں۔ کہ کبھی ان کی زبان میں بھی کلام الہی نازل ہو۔ ورنہ میں
 ہی ہی انہی پانچو اے پیدا ہوں اور اگر جانتا ہے تو پھر کیا وجہ کہ ہمیشہ وید آریہ دلت میں ہی آتا ہے۔ اور
 سنسکرت زبان میں ہی ہوتا ہے۔ بیان کرنا چاہیے۔ کہ یہ کیش پات کیوں ہے۔ اور دوسرے

لوگوں کا کبانگن ہے۔ جن کی قسمت میں یہ نعمت نہیں۔ اور ہمیشہ کے لئے وہ اس شکر سے
سبب بہت میں کہ ان کے ملک میں اور ان کی زبان میں خدا کی کتاب نازل ہو

پھر دوسرے پہلو، متوجہ رہنا ہے کہ اگر قرصین حیا کے لیے رہبر ہو، بھی حیا کی باتیں
کر دیکھیں گے اس کے لیے آیا ہے۔ اور خدا تعالیٰ سے بہ بھل جانز رکھ جائے۔ کہ اس سے دور
ملکوں اور قوموں کو۔ اپنے شرف مکالمہ سے ہمیشہ کے لئے محروم رکھا۔ تو اس صورت میں اس
قدر بویا جیسے بتا کر ہمیشہ وہ زبان، اختیار کرنا۔ جو تہذیبوں کی ماں ہو۔ اور زندہ زبان
ہو۔ نہ سن کر کسی طرح وہ تہذیبوں کی ماں نہیں کہہ سکتی۔ اور نہ وہ زندہ زبان
سے بکارت نہ ہوئی کہ مر گئی۔ اور کسی ملک میں رہ بولی نہیں جانی۔ اس وجہ سے
مراستہ ہونے کا عربی زبان کو حاصل ہے۔ اور وہی آج ان تمام زبانوں میں سے
میں میں آئی کتابیں بیان کی جاتی ہیں۔ زندہ زبان سے۔ اور ہم نے بڑی تحقیق سے تمام
زبانوں کا مشاہدہ کر کے بہت سے فوسی دراصل کے ساتھ ثابت کیا ہے کہ وہ حقیقت میں
زبان ہی امرامہ سنہ ہے۔ اس لئے وہی زبان اس واقعہ ہے کہ کل قوموں کو اس زبان میں
مٹی لب کیا جائے۔ اور ہم نے عربی زبان کے مراستہ ہونے کے بارے میں کہہ کر
تائید کی ہے۔ اور جو شخص اس کتاب کو پڑھے گا۔ میں خیال نہیں کرتا کہ بجز اس کے
کسی اور زبان کو گریز کی راہ مل سکے کیونکہ اس میں عیسے درجہ کی باتوں سے اور
مزراستہ دے کے مقابلہ سے اور یہ اس میں حیرانہ سے جو عربی تہذیب میں پایا
سے عربی کا تہذیبوں کی ماں ہونا ثابت کر دیا ہے۔

یسری وجہ آریہ صاحبوں کے اس سوال کے غلط ہونے کی کہ دیہی زبان سرکاری
گٹ جکی ہے۔ اور اس کے جیہ دتی، وہی کا دروازہ سے ہمارا زبان تحریر ہے۔ اس
سبب کہ قریباً ہر روز خدا تعالیٰ سے ہم سے کام کرنا ہے۔ اور ہمیں ہر لمحہ
حرکت سے مطلع فرماتا ہے۔ پس اگر یہ لاف و گزاف و حقیقت و مدح میں نہ آئے۔
وہی ۵۰ دروازہ بند ہو گیا۔ تو جس کے جس کے تہذیب سے اس کے تہذیب سے
مزدوریت نہیں۔ کیونکہ موریستہ ہر دورہ محسوسہ کے پریشان کنشہ والا ہائیتیں کا۔ و سخت

کاذب ہوتا ہے۔ جس عالیشان دجی سے ہیں خدا نے مشرف کیا ہے۔ ہم دیکھ میں اس کا ثبوت نہیں دیکھتے۔ یہ کلام خارق عادت باتوں اور غیب سے پڑ ہے۔ جیسا کہ سمندر پانی سے اور اکثر عربی میں جو نبوت کی کلام کی تخت گاہ ہے نازل ہوتا ہے۔ اور کبھی اردو میں اور کبھی فارسی میں اور بعض اوقات انگریزی زبان میں بھی ہوا ہے اور اگر آریہ صاحبان یہ کہیں کہ کونسا نشان ہے جس سے معلوم ہو کہ یہ خدا کا کلام ہے۔ سو میں کہتا ہوں کیا اینڈٹ لیکچر ام کے متعلق جو پیشگوئی تھی جس میں اس کے بارے جانے کا دن اور تاریخ بھی درج تھی۔ کیا وہ آریہ صاحبوں کو بھولی گئی۔ کیا وہ ایک ہی پیشگوئی آریہ صاحبوں کے لئے کہ فی نہیں تھی۔ اور ایسی پیشگوئیاں ایک لاکھ سے بھی زیادہ ہیں۔ اور ایک فوج گواہوں کی ان کے ساتھ ہے جن میں سے کئی محرز آریہ بھی ہیں پس اس سے زیادہ ہم خدا کے مکالمہ کا اور کیا ثبوت دے سکتے ہیں۔ بلکہ ہم اسی جگہ کے چند آریہ صاحبوں کو بلکہ کئی لاکھ اور آریہ صاحبوں کو بھی گواہی کے لئے پیش کرتے ہیں۔

اور اس جگہ اس بات کا ذکر کرنا بھی نامناسب نہ ہو گا۔ کہ بعض نادان ایک لاکھ پیشگوئی کے مقابل پر ایک دو پیشگوئیوں کا ذکر کر کے کہتے ہیں کہ وہ پوری نہیں ہوئیں۔ لیکن یہ نود ان کا تصور فہم سے۔ بلکہ کوئی بھی ایسی پیشگوئی نہیں کہ وہ اپنے الفاظ کے مطابق پوری نہیں ہو سکی اس میں سے کوئی حلقہ پڑا۔ نہیں سوچا۔ جو دوسرے حصے کے کسی وقت پورا ہو جانے پر گواہ ہے۔ یہی گواہی کو چھپانا اور بھول جھٹیں پیش کرنا ان لوگوں کا کام نہیں جو خدا سے ڈرنے میں۔ خاص کر آریہ صاحبوں کو وہ نشان فراموش نہیں کرنا چاہیے۔ جو خدا نے ان کو اپنے زبردست ہاتھ سے دکھلایا۔ اور کئی کروڑ انسانوں کو اس پر گواہ کیا۔ ایسے زبردست ثبوتوں کا انکار کر کے جتنے کذیب کرنا بہ خدا کے ساتھ لڑا لی ہے۔

دید کی یہ تعبیریں نہایت عجیب و غریب کے بیان کی ہیں۔ اور ہم کچھ کہیں کہ قرآن شریف کی تعبیریں کے معنی میں۔ وہ دنیا میں تو سید قائم کرنے آتا ہے۔ اس میں توحید کی تعلیم تمبھر برسر کی طرح ہے۔ انکو اول سے خراب پڑھو وہ یہ نہیں سکھاتا۔ کہ خدا کے بغیر کسی چیز کی پرستش کرو۔ وہ اس سے مرادیں مانگو۔ اور اس کی جہاں اور سنت بیان کرو۔ وہ خدا کی کسانوں کو نہ کسی خاص ملک سے محمد د کرتا ہے۔ اور نہ کسی خاص قوم سے۔ وہ بیان کرتا ہے کہ وہ ایک دائرہ کو

نظم کرنے آیا ہے۔ جس کے متفرق طور پر تمام دنیا میں نکلے موجود تھے۔ اب وہ ان تمام نقطوں میں خط کھینچ کر ان سب کو ایک دائرہ کی طرح بناتا ہے۔ اور اس طرح پر تمام قوموں کو ایک قوم بنا دیتا ہے۔ لیکن نہ وقت سے پہلے بلکہ اب وقت میں جبکہ خود وقت گواہی دیتا ہے۔ کہ اب ضرور یہ تمام قومیں ایک قوم ہو جائیں گی۔

نمبہ ۲

ہر ایک نفس کے بارے میں اسکی ذات کے متعلق اور نیز پہنچ اور قوم کے متعلق عیسائی صاحبوں اور اربہ صاحبوں کی کیا تعلیم ہے اور قرآن شریف کی کیا تعلیم

عیسائی صاحبوں کی تعلیم کو اس جگہ مفصل لکھنے کی ضرورت نہیں۔ خون مسیح اور کفارہ کا ایک ایسا مسئلہ ہے۔ جس نے ان کو نہ صرف تمام مجاہدات اور ریاضات سے فارغ کر دیا ہے۔ بلکہ اکثر دلوں کو گناہوں کے ارتکاب پر ایک دلیری بھی سدا ہو گئی ہے۔ کیونکہ جبکہ عیسائی صاحبوں کے ہاتھ میں قطعی طور پر گناہوں کے بخشے جانے کا ایک نسخہ ہے۔ یعنی خون مسیح تو سات فی ہرے کہ اس نسخہ سے قوم میں کیا کیا نتائج پیدا کئے ہوں گے۔ اور کس قدر نفسِ امارہ کو گناہ کرنے کے لئے ایک جرأت پر آمادہ کر دیا ہوگا۔ اس نسخہ نے جس قدر یورپ اور مریکہ کی غلی پاکیزگی کو نقصان پہنچایا ہے۔ میں خیال کرتا ہوں کہ اس کے بیان کرنے کی مجھے ضرورت نہیں۔ بالخصوص جب سے اس نسخہ کی دوسری چیز شراب بھی اس کے ساتھ ملتی ہو گئی ہے۔ تب سے تو یہ نسخہ ایک جتنا آگ بزدکنے والا مادہ بن گیا ہے۔ اس کی تائید میں یہ بیان کیا جاتا ہے۔ کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام شراب پیا کرتے تھے۔ ہر ایک پتے عیسائی کا یہ فرض ہے۔ کہ وہ بھی شراب پیوے اور اپنے مرشد کی پیروی کرے۔

غرض اس نسخہ کے استعمال سے ان ملکوں کی علی پاکیزگی پر جو زلزلہ آیا ہے۔ اور جو کچھ تباہی قوم میں پھیلی ہے۔ اس کے ذکر کرنے سے بھی بدن کا پتہ ہے۔ افسوس کہ شراب و کفارہ دونوں ملکر ایک ایسا تیز اور جلد مشغول ہونے والا بارود ہو گیا ہے جس کے آگے تقویٰ اور طہارت باطنی یوں اڑھائی ہے جیسے سخت آنکھ کے آگے خس و خاشاک۔ اور اس میں اندرونی پاکیزگی کے اڑھانے کے لئے اس توپ سے بھی زیادہ قوت ہے۔ جو دس میل سے مار کر سکتی ہے۔ کیونکہ توپیں تو اکثر زمین میل تک فیر سکتی ہیں۔ مگر ان توپوں کی زد تو دس ہزار میل سے بھی زیادہ تک پہنچ گئی ہے۔ یوں کہ شراب کی گرم بازاری نے اس ملک کو بھی شرب کر لیا ہے۔ زیادہ بیان کی حاجت نہیں۔ پھر علاوہ اس کے خورنوں کی عادی پر دگی نے اس توپ کے زن و مرد کو نشانہ بن دیا ہے۔ یہ تو ظاہر ہے کہ پاک دل رکھنے والے اور خدا سے ڈرنے والے دنیا میں بہت کم لوگ ہوتے ہیں۔ اور اکثر انسان اس کفر سے متاثر ہیں۔ جو دودھ یا کسی عمدہ چیز کو دیکھ کر اس میں منہ ڈالنے سے سیر نہیں کر سکتا۔ نفس غالب اور شہوت غالب اور تکبر و مذہبی ہوتی ہیں۔ اور شراب ایسے جذبات کو اور بھی پالنے پر آمادہ ہوتی ہے کہ تب خدا کے اٹھائے کا خوف دل سے جاتا رہتا ہے۔ اور جوانی کے دن اور جہاد ہمت کے ایام اور نیز شرابوں کے جام اندھا کر دیتے ہیں۔ بس صورت میں جوان مردوں اور جوان عورتوں کا اس طور سے بلا تکلف ملاپ ہونا گویا کہ وہ میاں بیوی ہیں۔ ایسی قابل شرم خرابیاں پیدا کرتا ہے جن سے اب یورپ بھی دن بدن واقف ہوتا جاتا ہے۔ آخر جیسے بہت سے تجربہ کے بعد حقیق کا قانون پاس ہو گیا ہے۔ اسی طرح کسی دن دیکھ لو گے کہ تنگ آکر سلامی پردہ کے شراب یورپ میں بھی کول قانون شائع ہو گا۔ ورنہ نجس یہ ہو گا۔ کہ چار پایوں کی طرح عورتیں اور مرد سوجائیں گے۔ اور مشکل ہو گا کہ یہ شناخت کیا جائے۔ کہ فلاں شخص کس کا بیٹا ہے۔ اور وہ لوگ کیونکر پاک دل ہو کر پاک دل نو وہ رشتہ ہیں جن کی آنکھوں کے آگے مروت و ریت ہے۔ اور نہ صرف ایک مروت ان کا دھونی ہے۔ بلکہ وہ ہر وقت شرب اسی کے اثر سے مرستہ رہتے ہیں۔ مگر یہ حیات

اجسام۔ وہ خدا سے غافل ہیں۔ ہم ہر روز اس کی نئی پیدائش دیکھتے ہیں۔ اور ترقیات سے
 نئی نئی روح وہ ہم میں پھونکتا ہے۔ اگر وہ نیست سے ہست کر نیا لائے ہوتا۔ تو ہم تو زندہ
 ہی مر جاتے بچیب ہے۔ وہ خدا جو ہمارا خدا ہے۔ کون ہے جو اس کی مانند ہے۔ اور عجیب
 ہیں اس کے کام۔ کون ہے جس کے کام اس کی مانند ہیں۔ وہ قادر مطلق ہے۔ اہل بعض
 وقت حکمت اس کی ایک کام کرنے سے اُسے روکتی ہے۔ چنانچہ مثال کے طور پر ظاہر کرتا ہوں
 کہ مجھے دو مرض دامنگیر ہیں۔ ایک جسم کے اوپر کے حصہ میں کہ سرد و اور دورانِ سر اور
 خون کم ہو کر مائع پیرسرو ہو جانا بعض کم ہو جانا۔ دوسرے جسم کے نیچے کے حصہ میں کہ پیشاب
 کثرت سے آنا اور اکثر دست آتے رہنا۔ یہ دونوں بیماریاں قریباً بیس برس سے ہیں۔
 کبھی دُعا سے ایسی خست ہو جاتی ہیں۔ کہ گویا دُور ہو گئیں۔ مگر پھر شروع ہو جاتی ہیں۔
 ایک دفعہ میں نے دعا کی۔ کہ یہ بیماریاں بالکل دُور کر دی جائیں۔ تو جواب ملا کہ ایسا نہیں
 ہو گا۔ تب میرے دل میں خدا اٹھانے کی طرف سے ڈانگیا۔ رُسج موعود کے لئے یہ بھی ایک
 علامت ہے۔ کیونکہ بگھا ہے۔ کہ وہ دُور دُور چادروں میں اُتر گیا۔ سو یہ وہی دُور درنگ
 کی چادر ہیں۔ ایک اوپر کے حصہ بدن پر اور ایک نیچے کے حصہ بدن پر۔ کیونکہ تمام
 اہل تعبیر اس پر متفق ہیں۔ کہ عالم کشف یا عالم روید میں جو نبوت کا عالم ہے۔ اگر زرد
 چادریں دیکھی جائیں۔ تو ان سے بیماری مراد ہوتی ہے۔ پس خدا نے نہ چاہا۔ کہ یہ علامت مسیح
 موعود کی مجھ سے علیحدہ ہو۔

کوئی یہ خیال نہ کرے۔ کہ ہم نے اس جگہ انجیل کی تعلیم کا ذکر نہیں کیا۔ کیونکہ فیصلہ ہو
 چکا ہے۔ نہ مسیح صرف اپنے خون کا فائدہ پہنچانے کے لئے آیا تھا۔ یعنی اس لئے کہ آگاہ
 کر نیوے اس کے۔ نئے سے نجات پاتے رہیں۔ ورنہ انجیل کی تعلیم ایک نئی بات ہے۔
 جو پہلے سے بائبل میں موجود ہے۔ گویا دوسرے لفظوں میں یہ کہنا۔ کہ یہ صرف دکھانے کے
 دانت ہیں۔ اس پر عمل کرنا مقصود ہی نہیں۔ اور یہی سچ ہے۔ کیا عداوتیں اس پر عمل کرتی
 ہیں کیا تو یہ وہی صاحبان اس پر عمل کرتے ہیں۔ کیا عوام عیسائی اس کے پاسند ہیں؟
 اہل کفارہ اور خون مسیح کے موافق ضرور عمل ہو رہے۔ اور اس سے یورپ امریکہ دونوں

فائدہ اٹھا رہے ہیں۔

علاوہ اس کے یہ بھی سخت غلطی ہے کہ انجیل کی تعلیم کو کامل کہا جائے۔ وہ انسانی فطرت کے درخت کی پورے طور پر آبپاشی نہیں کر سکتی۔ اور صرف ایک شاخ کو غیر موزوں طور پر لمبی کرتی ہے۔ اور باقی کو کاٹی ہے۔ اور جن جن قوتوں کے ساتھ انسان اس مسافر خانہ میں آیا ہے۔ انجیل ان سب قوتوں کی مربی نہیں ہے۔ انسان کی فطرت پر نظر کر کے معلوم ہوتا ہے کہ اس کو مختلف قوتیں اس غرض سے دیئے گئے ہیں کہ وہ مختلف دشمنوں میں حسب تقاضا محل اور موقع کے ان قوتوں کو استعمال کرے۔ مثلاً انسان میں منجملہ اور قوتوں کے ایک خلق بکری کی فطرت سے مشابہ ہے۔ اور دوسرا خلق شیر کی صفت سے مشابہت رکھتا ہے۔ پس خدا نے انسان سے یہ چاہا ہے کہ وہ بکری بننے کے محل میں بکری بن جائے۔ اور شیر بننے کے محل میں دوشیر بن جائے۔ دوسرا تقاضہ سرگز نہیں پاتا۔ کہ وہ سر وقت اور سر محل میں بکری بنائے۔ اور نہ یہ کہ ہر جگہ دوشیر بن جائے۔ اور جیسا کہ وہ نہیں چاہتا کہ ہر وقت انسان سوتا ہی رہے۔ یا سر وقت جاگتا ہی رہے۔ یا سردم کھاتا ہی رہے۔ یا ہمیشہ کھانے سے موہم بند رکھے۔ اسی طرح وہ یہ بھی نہیں چاہتا کہ انسان اپنی اندرونی قوتوں میں سے صرف ایک قوت پر زور ڈالے۔ اور دوسری قوتیں جو ان کی طرف سے مسکوب ہیں ان کو بھول جائے۔ اگر انسان میں خدا نے ایک قوت جسم اور زور اور دلزد و سہری رکھی ہے۔ تو اسی خدا نے اس میں ایک قوت مضرب اور خواہش انجام کی بھی رکھی ہے۔ پس کیا مناسب ہے کہ ایک خداوند قوت کو تو خدا سے زیادہ استعمال کیا جائے۔ اور دوسری قوت کو اپنی فطرت میں سے بکلی کا کر چھینک دیا جائے۔ اس سے تو خدا پر اعتراض آتا ہے کہ گویا اس نے بعض قوتیں انسان کو عیسیٰ دی ہیں۔ جو استعمال کے لائق نہیں۔ کیونکہ یہ مختلف قوتیں اسی نے تو انسان میں پیدا کی ہیں۔ پس یاد رہے کہ انسان میں کوئی جی قوت بری نہیں ہے۔ بلکہ ان کی بد استعمالی بری ہے۔ سو انجیل کی تعلیم نہایت ناقص ہے جس میں ایک ہی پلو پر زور دیا گیا ہے۔ علاوہ اس کے دعویٰ تو ایسی تعلیم کا ہے کہ ایک ذات نہایت ہی سرد و سردی

بھی چسپردیں۔ مگر اس دعوے کے موافق عمل نہیں ہے۔ مثلاً ایک یادری صاحب کو کوئی
 طمانچہ مار کر دیکھ لے۔ کہ پھر عدالت کے ذریعہ سے وہ کیا کارروائی کرانے میں پس
 تعلیم کس کام کی ہے۔ جس پر نہ عدالتیں چل سکتی ہیں۔ نہ یادری چل سکتے ہیں۔ سنیم
 قرآن شریف کی ہے۔ جو حکمت اور موقع شناسی پر مبنی ہے۔ مثلاً انجیل نے تو یہ کہہ
 کہ ہر وقت تم لوگوں کے طمانچے کھاؤ۔ اور کسی حالت میں شرکاء نہ کر دو۔ مگر قرآن شریف
 اس کے مقابل پر یہ کہتا ہے۔ جزاء سیئۃ سیئۃ مثلھا فمن تعقی واصلح
 شاجروہ علی اللہ۔ یعنی اگر کوئی تمہیں دیکھ پہنچائے۔ مثلاً دانت توڑ دے۔ یا آتش
 پھوڑ دے۔ تو اس کی مراد اسی قدر بدی ہے۔ جو اس نے کی لیکن اگر تم ایسی صورت
 میں گناہ معاف کر دو۔ کہ اس معافی کا کوئی نیک نتیجہ پیدا ہو اور اس سے کوئی اصلاح ہو
 سکے یعنی مثلاً پھر آئندہ اس عادت سے باز آجائے۔ تو اس صورت میں معاف کرنا ہی
 بہتر ہے۔ اور اس معاف کرنے کا خدا سے اجر ملے گا۔

اب دیکھو۔ اس آیت میں دونوں پہلو کی رہایت رکھی گئی ہے۔ اور غصہ اور انتقام
 کو مصالحت و وقت سے وابستہ کر دیا گیا ہے۔ سو یہی حکیمانہ مسلک ہے۔ جس پر نشہ عالم
 کاٹاں رہا ہے۔ رعایت محل اور وقت سے گرم اور سرد دونوں کا استعمال کرنا یہی عقل مندی
 ہے۔ جیسا کہ تم دیکھتے ہو کہ ہم ایک ہی قسم کی غذا پر ہمیشہ ذرا نہیں ڈال سکتے۔ بکارب
 موقع گرم اور سرد غذا میں بدلنے رہتے ہیں۔ اور جراثیم اور گرمی کے وقتوں میں کپڑے
 بھی مناسب حال بدلتے رہتے ہیں۔ پس اسی طرح ساری خدائی حالت بھی حسب موقع
 متبدل ہوتی کہ چاہتی ہے۔ ایک وقت غیب دکھائے۔ کائنات بدلتا ہے۔ اور تری اور
 کھنڈر سے کام بگڑتا ہے۔ اور دوسرے وقت نرمی اور تواضع کا موقع ہوتا ہے۔ اور
 وہاں رعیت و عہدنا سفلہ پن سمجھا جاتا ہے۔ غرض ہر ایک وقت اور ہر ایک مقام ایک
 بات کو چاہتا ہے۔ پس جو شخص رعایت مصالح و اوقات نہیں کرتا۔ وہ حیوان نسبت نہ انسان
 اور وہ وحشی ہے نہ تہذیب۔

اب ہم آریہ مذہب میں کلام کرتے ہیں۔ کہ اس میں انسانی پاکیزگی اور انسان

نیک چینی کے لئے کیا تعلیم ہے۔ پس واضح ہو کہ آریہ سماج کے اصولوں میں سے نہایت
 نتیجہ و مقابل شرم نیوگ کا مسئلہ ہے جس کو پنڈت دیانند صاحب نے بڑی جرات کے
 ساتھ اپنی کتاب ستیا رتھ پرکاش میں درج کیا ہے۔ اور دیکھ کی قابل فخر تعلیم اس
 کو شہر ایا ہے۔ اور اگر وہ اس مسئلہ کو صرف بیوہ عورتوں تک محدود رکھتے تب بھی
 ہمیں کچھ غرض نہیں تھی کہ ہم اس میں کلام کرتے۔ مگر انہوں نے تو اس اصول انسانی
 قدرت کے دشمن کو انتہا تک پہنچا دیا۔ وہ جیسا اور شرم کے جامہ سے بالکل علیحدہ ہو کر یہ
 بھی بکھریا کہ ایک عورت جو خاوند زندہ رکھتی ہے۔ اور کسی بدنی عارضہ کی وجہ سے اولاد پر
 بید نہیں کر سکتا۔ مثلاً لڑکیاں ہی پیدا ہوتی ہیں۔ یا باعث رقت منی کے اولاد ہی
 نہیں ہوتی۔ یا وہ شخص جو جماع پر قادر ہے۔ مگر بانجھ عورتوں کی طرح ہے۔ یا کسی اور سبب
 سے اولاد زینہ ہونے میں توقف۔ وگئی سبب۔ تو ان تمام صورتوں میں اس کو چاہیے کہ اپنی
 عورت کو کسی دوسرے سے ہم بستر کرادے۔ اور اس طرح پر وہ غیر کے نطفہ سے گیارہ بچے
 حاصل کر سکتا ہے۔ گو یا قریباً بیس برس تک اس کی عورت دوسرے سے ہم بستر ہوتی
 رہے گی۔ جیسا کہ ہم نے مفصل کتاب کے حوالہ سے یہ تمام ذکر اپنے رسالہ آریہ دھرم میں
 کر دیا ہے۔ اور حیا مانع ہے کہ ہم اس جگہ وہ تمام تفصیلیں لکھیں۔ غرض اس عمل کا نام
 نیوگ ہے۔

اب ظاہر ہے کہ یہ اصول انسانی پاکیزگی کا بخکنی کرتا ہے۔ اور اولاد پر ناجائز
 ولادت کا داغ لگاتا ہے۔ اور انسانی فطرت اس جیانی کو کسی طرح قبول نہیں کر
 سکتی کہ ایک انسان کی ایک رت مشکور ہو جس کے بیاستنے کے لئے وہ گیا تھا۔ ورنہ الدین
 سے صدمہ پاتا۔ اور وہ یہ خرچ کر کے اس کی شادی کی تھی۔ جو اس کے ننگ و ناموس کی

بے انتہا شرم ہے۔ پس نیوگ میں یعنی بتر سوی کو دوسرے سے ہم بستر کرنا اگر صرف گیارہ بچوں
 سے ہی مرہون ہو رہا ہو تو اس میں نے ستیا رتھ پرکاش میں باوجود غلط فہمی میں
 اس پر مذکور ہے۔ ان شرم و فحش کو دیکھو۔ کیونکہ جو یہ رز کی شہرت کر رہے تھے ان کو اب یہ دھوکا دینا

نیکو ہستی۔ اور اس کی عزت و آبرو کا مدار تھا، وہ باوجودیکہ اس کی بیوی سچے اور وہ خود
 زندہ موجود ہے۔ اس کے سامنے رات کو دوسرے سے ہم بستر ہووے اور غیر انسان
 اس کے ہونے سے اسی کے مکان میں اس کی بیوی سے منہ کا کرے۔ اور وہ آوازیں
 سننے اور خوش ہو۔ کہ اچھا کر رہا ہے۔ اور یہ تمام ناجائز حرکات اس کی آنکھوں کے سامنے
 ہوں۔ اور اس کو کچھ بھی جو کشش نہ آوے۔ اب بتلاؤ کہ کیا ایسا شخص جس کی منکوحہ اور
 مہر دوس کے ساتھ بیابھی ہوئی بیوی اس کی آنکھوں کے سامنے دوسرے کے ساتھ خراب
 ہو۔ کیا اس کی انسانی غیرت اس بے حیائی کو قبول کرے گی۔ دیکھو راجہ راجپوت نے اپنی
 بیوی سیتا کے لئے کس قدر غیرت دکھلائی۔ حالانکہ راون ایک برہمن تھا۔ اور سیتا کی
 ابھی کوئی ادا دہیں ہوتی تھی۔ اور بموجب اس قاعدہ کے برہمن سے بیوگ جائز تھا تاہم
 راجپوت کی غیرت نے اپنی پاکدامن بیوی کے لئے راون کو قتل کیا۔ اور لٹکا کر جلا دیا
 وہ شخص انسان کہلائے کاستختی نہیں جس کو اپنی بیوی کے لئے بھی غیرت نہیں۔ اور
 لیا وجہ کہ اس کا نام دیوت نہ رکھا جاوے۔ حیوانوں میں بھی یہ غیرت مشاہدہ کی گئی ہے
 پرندوں میں بھی دیکھا گیا ہے۔ کہ ایک پرندہ رونا نہیں رکھتا۔ کہ دوسرا پرندہ اس کی
 مادہ سے تعلق بہہ کرے۔ پھر انسان ہو کر یہ جیسا سے دور حرکت کیا کوئی پاک فطرت اس
 کو قبول کرے گی۔ اور دیانند کا یہ ٹکٹا کہ یہ وید کی شرتی ہے۔ ہم نہیں قبول کر سکتے کہ
 ایسی کوئی شرتی وید میں ہوگی۔ نادانوں میں پنڈت دیانند نے جس قدر چاہا بالافس
 مارے ہیں۔ ورنہ کامل علمی فنیہ حاصل کرنا جو دنان کے دل کو روشن کرتی ہے۔ ہر ایک
 کا کام نہیں۔ بعض لغات کے بہت سے معنی ہوتے ہیں۔ اور ایک جاہل اپنی جلد بازی
 اور جہالت سے ایک معنی کو پسند کر لیتا ہے۔ پس ایسا شخص جس میں مادہ حیا کا کم ہو۔
 سے محسوس نہیں ہوتا۔ کہ یہ میر قول شرانت اور عہادت سے عیب ہے۔ مگر اس کے
 نتیجہ یہ ہوا کہ پیرا پیرا سب کہ جسے قابل شرم امر پر دبانٹ بنے کیوں۔ ورنہ
 جس دیر کی کر کے یہ گندقی تعلیم پڑی کتاب سنیار تھ پرکاش میں نکھدی پس جہانتک
 میں سے سر پاست۔ میرے خیال میں اس کا یہ جواب ہے۔ کہ چونکہ پنڈت دیانند تمام غم

بھرد رہا ہے۔ اور بیوی نہیں کی۔ لہذا اس کو اسل غیرت کی خبر نہیں تھی۔ کہ جو ایک
 فحش اور غیور انسان کو اپنی بیوی کی نسبت مٹا کرتی ہے۔ اسی وجہ سے اس کی ناخبرگی
 فحش نے محسوس کیا۔ کہ میں کیا بکھرا ہوں۔ ویانہ کہ معلوم نہیں تھا کہ اپنی
 بیویوں کی نسبت تو کچھروں کو بھی غیرت ہوتی ہے۔ بکا بہت سے لوگ جو بازار کی عورتوں
 سے ناجائز تعلق رکھتے ہیں جب کسی شہنا کچھری کی نسبت ان کو شک پڑتا ہے۔ کہ وہ دوسرے
 کے پاس گئی۔ تو بسا اوقات غصہ میں آکر اس کا ہاتھ دس دیتے ہیں۔ یہ قتل کی دیتے ہیں۔
 تو پھر کیا عقل قبول کر سکتی ہے۔ کہ ایک غیر متعارف عورت ایسے کام کیسے تو وہ
 لوگوں کو منہ دکھانے کے قابل ہے۔ اسی اصول کو تو دنیا میں سب پرکار ہی محبت ہے
 اور آخر حکام کو بھی ان گندے اصولوں کے۔ کتے سے دھل دینا پڑتا ہے۔ یہ کہ
 گورنمنٹ انگریزی نے اہل اہلکام و متینان جیل پر وادارستی کے رواج کو جبراً جاری کیا تو
 کسی طرح تنازعہ کا مسئلہ بھی اگر پیچ فرم کیا جاوے۔ تو اسی خرابی کا۔ کہ وہ
 دنیا کو نیوگ کیونکہ اس صورت میں کوڑا دفعہ یہ واقعہ پیش آجائے گا۔ کہ ایک شخص ایک

حاشیہ: تنازعہ کے مسدوب و کوئی تھیوٹا سٹڈ نہیں ہو سکے گی کی بنیاد ہی غلط ہے۔ راز نش
 کے طور پر میں یہ غلط ثابت ہوتا ہے۔ اور انسانی اکبر کی سے یہاں سے بھی غلط ثابت ہوتا ہے۔ راز نش
 و نہایت میں دھند انداز ہونے کی وجہ سے بھی۔ بہت عادت کا نہ ہونے کی وجہ سے
 غلط سمجھے۔

اس کی بنا پر اس طرح غلط ہے۔ کہ سب راز نش میں بنا بائبات کہ کہ راز نش عورت بہت
 میں اس طرح آتی ہے۔ کہ شہنم کے ساتھ کسی ساگ بات پر راز نش ہے۔ در اس ساگ بات کہ
 سے راز نش ہی ساتھ کھائی جاتی ہے پس اس کے لازم آتا ہے کہ راز نش و راز نش بہ راز نش
 بڑی ہے۔ ایک لڑکے کو اتفاقاً ہر دکھا لیتا ہے۔ در دوسرے لڑکے کو عورت۔ راز نش
 کیونکہ نہایت شدہ مسئلہ ہے۔ کہ بچہ جو والی تیز اور دھانی خلاف راز نش۔ راز نش
 ہوتے ہیں۔ نہ کہ صرف یک سے پس دونوں کے سے ضروری ہے۔ راز نش ساگ۔ راز نش

ایسی عورت سے نکاح کرے کہ جو دراصل اس کی ماں تھی۔ یا دادی تھی۔ یا لڑکی تھی جو مر جائی تھی۔ اور پھر وہ دوبارہ جنم لے کر دنیا میں آئی۔ پس اگر اوگون کا مسئلہ صحیح تھا۔ تو اتنا تو پریشکر کرنا چاہیے تھا۔ کہ نئی پیدا ہونے والی کو اس بات کا علم دے دیتا۔ کہ وہ فلاں فلاں شخص سے پہلے جنم میں یہ رشتہ رکھتا تھا۔ تاہم کاری تک فوت نہ آتی۔

اس جگہ یاد رہے۔ کہ تناسخ کا مسئلہ اپنی جڑ سے باطل ہے۔ وہ تب سچ ہو سکتا ہے جب یہ بات سچ ہو۔ کہ رُوح دو ٹکڑے ہو کر کسی ساگ پات پر گرتی ہے۔ اور پھر پھر خدا کی طرح کھائی جاتی ہے۔ مگر بیشی کمی مراتب کی تناسخ پر دلیل نہیں۔ یہ اختلاف مراتب نو بیجان چیزوں میں بھی پایا جاتا ہے۔ اس دوسرے کا جواب یہی ہے۔ کہ قیامت کے دن کہ حصہ واسے کو پورا حصہ دیا جائے گا۔ اور زیادہ حصہ واسے سے حساب کیا جائے گا۔ پس چند روزہ دنیا کی کمی بیشی تناسخ پر کیونکر دلیل ہو سکتی ہے۔

اور نبوک کے جواب میں یہ کہنا کہ مسلمانوں میں بھی منہ ہے۔ پر عجیب جواب ہے۔ میں

بقیہ حاشیہ جس میں رُوح ہوا اور مرث ایک کھانا کافی نہیں پس بیدارست یہ امر مستند تقسیم رُوح ہے۔ اور تقسیم رُوح باطل ہے۔ اس لئے تناسخ باطل ہے۔

در آزمائش کے طور پر یہ مسئلہ اس طرح پر غلط ٹھہرتا ہے۔ کہ جس طرح ہر قسم کی رو میں پیدا ہوتا ہے وہی ان تمام صودوں میں ممکن ہی نہیں کہ شہنم کے ساتھ وہ رو میں پیدا ہوتا ہوں۔ مثلاً ہم دیکھتے ہیں۔ کہ بالوں میں جوئیں ہر جاتی ہیں۔ وہ رو میں کس شہنم کے ساتھ کھائی جاتی ہیں۔ یہاں کنگ کے کھاؤں میں کس ہی ہر جاتی ہے۔ وہ کر دلا۔ وہیں کھانہ کے اندر پیدا ہو جاتی ہیں وہ کس شہنم کے ساتھ کھاتے کے اندر تری ہیں۔ درہن کو کھاتا ہے۔ یہاں ہم دیکھتے ہیں کہ پیٹ میں کدو دانے پیدا ہونے میں اور کبھی داغ میں کیرے پیدا ہو جاتے ہیں اور طبی علم کے تجربہ سے پانی کے سر ایک ٹھہرے میں ہزار اکڑے ثابت ہونے ہیں۔ یہ کس شہنم سے پڑتے ہیں۔ تجربہ بتا رہا ہے۔ کہ ہر ایک چیز میں ایک قسم کے کیرہ کا مادہ موجود ہے۔ بشیہ میں بھی ایک قسم کا کیرہ لگ جاتا ہے۔ مگر ہی میں بھی اناج میں بھی۔ اور بعض مصلوں میں پیل کی پب دانش کے ساتھ ساتھ ہی

نہیں جانتا کہ اگر یہ صاحبوں نے متعہ کس چیز کو سمجھا ہوگا۔ پس واضح ہو کہ خدا نے قرآن شریف میں بجز نکاح کے کسی کوئی اور ہدایت نہیں دی۔ ہاں شیعہ مذہب میں سے ایک فرقہ ہے کہ وہ مؤقت طور پر نکاح کر لیتے ہیں یعنی فلاں وقت تک نکاح اور پھر طلاق ہوگی۔ اور اس کا نام متعہ رکھتے ہیں، مگر خدا تعالیٰ کے کلام سے ان کے پاس کوئی سند نہیں، بہر حال وہ تو ایک نکاح ہے جس کی طلاق کا زمانہ معلوم ہے۔ اور نبوک کی طلاق کے مسئلہ سے کچھ تعلق نہیں۔ طلاق کے بعد تمام تعلقات مہاں بند ہی کے قطعاً ٹوٹ جاتے ہیں۔ اور ایک دوسرے کی نسبت سمجھا جاتا ہے کہ وہ مرگب۔ اور یہ طلاق کا مسئلہ بوجہ انسانی ضرورتوں کے سراسر ایک مذہب میں پایا جاتا ہے پچنانچہ روایت میں بھی قانون طلاق پاس ہو گیا ہے اور یہ عقائد ان کے مسلمان کسی بیویاں کر لیتے ہیں۔ اس کو بھی نبوک سے کچھ تعلق نہیں سند و معتمد کے راجے اور بڑے بڑے دینی قیدیوں سے کسی بیویاں کرتے رہے ہیں۔

شبیب بن حاشبیل کہہ رہا ہوتا ہے جبکہ گولر کا درخت وہ کس شیعہ سے کہہ رہے ہوں اور میرے بڑے شامت کب سے کہ حسن ترکیبوں سے ہزار انجیو پیدا کر سکتے ہیں۔ وہ کس شیعہ سے آتے ہیں۔ نفوس بندت یا متعہ حسب کی موتی غسل نہایت کچھ خفتیں در نہ متنب رہے صاحبوں کو جلی ہیں۔ نہ دینی نہ دنیاوی ہر وہ ہیں۔ اس کے بعد اس نے نہ رگے۔ درود کو ہندوؤں نے بھی کھاتے ہیں۔ صدارت کے ہندوؤں نے نہایت کھاتے۔

دیکھو، کبڑ کی کھانہ۔ شے بھی ماسح کا مسئلہ میں فراب ہے۔ مہاں کوئی بڑا کی جیہ مونی ہے۔ ایک مانتہ کوئی خیرت میں نہ رہے مکتبی ہے جس سے معلوم ہو کہ یہ لڑکی مانتہ کی مانتہ ہے۔ عسکر ہے۔ اس سے ذرا مانتہ کی دستے سے یہ چیز ہے۔

درہ تماش کا مسئلہ پر معنی کی قدرت میں جس کھتہ میں نہ رہے۔ جسے وہ نہ دے۔ وہ جانتے خواجہ بکرمی میں بیان ذرا سے جیسا کہ حضرت مکتہ کے کا عسکر بکرمی میں کبڑی در کہ عسکر سرف نی تاخام مگر دوسری نے ذرا کی حالت میں نہ رہے۔ اس سے نہ رہے۔ ہمیں یہ مکتہ

اور اب بھی کرتے ہیں۔ اور یہ اعتراض کہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بیوی زینب کا آسمان پر نکاح ہوا تھا۔ اس سے بھی مضمرن کی صرف نادانی ثابت ہوتی ہے۔ خدا کے پیوں اور رسولوں کے آسمان پر ہی نکاح ہوتے ہیں۔ کیونکہ خدا ان کو قیل از وقت نکاح کا حکم دیتا ہے۔ اور اپنی رضا مندی ظاہر کرتا ہے۔ جبکہ آپ لوگوں کا ایک برہمن درمیان میں آکر نکاح کرا جاتا ہے۔ تو کیا خدا کو اختیار نہیں۔ اعتراض تو اس صورت میں تھا۔ کہ خدا کسی غیر کی عورت سے جو اس کے نکاح میں ہے۔ اور اس نے طلاق نہیں دی۔ جس پر کسی پیغمبر کو دیدے۔ مگر طلاق کے بعد اگر خدا کے حکم سے طرفین کی رضا مندی سے نکاح ہو۔ تو اس پر کیا اعتراض ہے۔

اور اگر آریہ صاحبوں کے نزدیک اپنی جین حیات میں اپنی بیوی کو کسی دوسرے سے ہم بستر کرانا، اس صورت سے برابر ہے۔ کہ جب انسان اپنی عورت کو بوجہ اس کی ناپاکی یا بدکاری یا کسی اور وجہ سے طلاق دیتا ہے۔ تو اس کا فیصلہ بہت سہل ہے کیونکہ اس ملک میں ایسے مسلمان اور دوسرے لوگ بکثرت پائے جاتے ہیں جو اپنی عورتوں سے بوجہ ناموافقیت عاجز آکر ان کو طلاق دیدیتے ہیں۔ اور پھر وہ عورتیں اس معصو کی طرح بھج جاتی ہیں۔ جو کاٹ کر بھینک دیا جاتا ہے۔ اور ان سے

یقینہ حاشیہ: کیونکہ جو محض دوسروں کے سہارے سے اپنی خدائی چلارہا ہے۔ اس کی خدائی کی خبر نہیں دہ آج بھی نہیں اور کل بھی نہیں اور یہ کہنا کہ تناسخ کا چکر جو کئی ارب سے بوجہ آریہ لوگوں کے عقیدہ کے جاری ہے۔ اس کا باعث گذشتہ پیدا نشوں کے گناہ ہیں۔ یہ جہاں طبعی ظلم کے بحر کے ذریعہ سے نہایت فضول اور بھراور یا طل ثابت ہوتا ہے۔ یہ ظاہر ہے کہ آدمیوں کی بساں راہیں بھی۔ تقدی کا ایک نظام ہے۔ جو کبھی پیش دیں نہیں ہوتا۔ مثلاً برسات کے دنوں پہلے دیا بڑے سے پیدا ہوجاتے ہیں۔ اور گرمی کے دنوں میں بکثرت کھیا پیدا ہوجاتی ہیں تو کیا اپنی دونوں میں مسند دنیا میں برباد ہوتے ہیں۔ اور جہاں سختی کی وجہ سے انسان کو کمکساں اور برسات کے کھڑے نیا باسنا ہے۔ سی طرح کے سرد و گرمیوں میں جن سے تناسخ یا طل ہوتا ہے۔ چلیجے۔ کہ آریہ صاحبان بغور ان تمام باتوں کو سوچیں نہ ملے۔

کچھ تعلق نہیں رہتا۔ اور اگر آریہ صاحبان چاہیں۔ تو ہم ایسے مسلمانوں بلکہ ہندوؤں کے ناموں کی بھی بہت سی فہرستیں دے سکتے ہیں جنہوں نے ان مشکلات کی وجہ سے ناپاک و فسخ عورتوں کو طلاق دے کر ان سے تمام تعلقات زندگی کے قطع کر لئے ہیں۔ ایسا ہی آریہ صاحبوں کو چاہیئے۔ کہ ہمیں ان شریف اور خصلتہاں اور معزز آریہ صاحبوں کی فہرست دکھلا دیں جنہوں نے اپنی زندگی میں اپنی عورتوں سے نیوگ کر لئے ہیں۔ اور غیر مردوں سے ہم بستری کر ان سے اولاد حاصل کی ہے۔ مگر چاہیئے کہ اس فہرست کے ساتھ نیوگ کی اولاد کی ایک فہرست بھی نام بنام پیش کر دیں۔ ہم دریافت کرنا چاہتے ہیں کہ خاص قادیان میں جو آریہ صاحبان رہتے ہیں۔ کتنوں نے اب تک ان میں سے اپنی بیویوں سے نیوگ کرایا ہے۔ اور کس قدر انہوں نے اس مقدس عمل سے حصہ لیا ہے۔ اور کتنے نامحرم مردوں سے اپنی جوردوؤں کو ہم بستری کر کر ان سے اولاد حاصل کی ہے۔ کیونکہ اگر درحقیقت یہ عمل عمدہ اور قابل فخر اور وید مقدس کی ہدایت ہے۔ تو ضرور ہر ایک آریہ صاحب نے اس بات حصہ لیا ہوگا۔ اور لینا چاہیئے۔

یاد رہے کہ بالمقابل نیوگ کی ہدایت کے قرآن شریف میں بیویوں کے لئے پردہ کی ہدایت ہے۔ جیسا کہ وہ فرماتا ہے۔ قُلْ لِّلْمُؤْمِنِیْنَ یُحْضِرُوا مِنْ ابْصَارِهِمْ وَیُحْفَظُوا۔ فَرُوحَهُمْ ذٰلِکَ اِذْ کُلِیْهِمْ۔ وَقُلْ لِّلْمُؤْمِنٰتِ یُحْضِرْنَ مِنْ ابْصَارِهِنَّ وَیُحْفَظْنَ فَرُوحَهُنَّ۔ یعنی مومنوں کو کہہ دے مرد ہوں یا عورتیں ہوں۔ کہ اپنی آنکھوں کو شبیر عورتوں اور مردوں کی طرف دیکھتے سے روکو۔ اور کانوں

بجز کچھ مدت سوئی سے کہ ایک آریہ صاحب نے بذریعہ ایک اخبار کے غالباً فیروز پور سے سمنون کا ایک خط شائع کیا تھا کہ اگر کوئی آریہ صاحبوں میں سے اپنی بیوی سے نیوگ کرنا چاہتے ہیں یا خود بیوی ہی اس مقدس کام کی شائق ہے۔ تو وہ بذریعہ خط و کتابت کے اس سے تصفیہ کر لیں۔ ہمیں معلوم نہیں کہ قادیان سے بھی اس درخواست کا کوئی جواب بھیجا گیا تھا یا نہیں؟ مسئلہ

کو غیر مردوں کی ناجائز آواز اور غیر کی آواز سُنانے سے روکو۔ اور اپنے ستر گاموں کی حفاظت کرو۔ کہ اس طریق سے تم پاک ہو جاؤ گے۔

اب اسے آریہ صاحبان انصاف سے سوچو۔ کہ قرآن شریف تو اس بات سے بھی منع کرتا ہے۔ کہ کوئی مرد غیر عورت پر نظر ڈالے اور یا عورت غیر مرد پر نظر ڈالے۔ یا اس کی آواز ناجائز طور پر سُنے۔ مگر آپ لوگ خوشی سے اپنی بیویوں کو غیر مردوں سے ہم بستر کرتے ہیں۔ اس کا نام نیوگ رکھتے ہیں۔ کس قدر ان دونوں تعلیموں میں فرق ہے۔ خود سوچ لیں۔ اور سخت افسوس ہے۔ کہ اگر آپ پر ہمدردی کی وہ سے اعتراض کیا جائے۔ کہ اب گندہ کام خورتوں سے کیوں کرتے ہو۔ تو آپ طلاق کا مسئلہ پیش کر دیتے ہیں۔ اور نہیں جانتے۔ کہ طلاق کی ضرورتیں تو تمام دنیا میں مشترک ہیں۔ جس عورت سے باہمی زوجیت کا علاقہ توڑ دیا گیا۔ وہ تو گویا طلاق دہندہ کے حساب میں مر گئی۔ اگر آپ لوگ صرف اس حد تک رہتے۔ کہ ضرورتوں کے وقت تو میں آپ لوگ اپنی ان خورتوں کو طلاق دینے جو آپ لوگوں کی نافرمان یا ناموافق یا بدچلن ہوتیں یا دشمن بناتی ہوتیں۔ تو کوئی بھی آپ پر اعتراض نہ کرتا۔ کیونکہ عورت مرد کا جوڑ نفوٹے طہارت کے محفوظ رکھنے کے لئے ہے۔ اور عورت مرد ایک دوسرے کے دین اور پاکیزگی کے مددگار ہوتے ہیں۔ اور ایک دوسرے کے سچے دوست اور وفادار۔ مخلص ہوتے ہیں۔ ورنہ ان میں وہ پاک تعلق باقی نہ رہے جو اصل مدعا نوح کا ہے۔ تو پھر بجز طلاق کے اور کیا علاج ہے۔ جب ایک دانت میں کیڑا بڑھ جائے۔ اور درد ہو جائے۔ تو اب وہ دانت نہیں ہے۔ بلکہ ایک خبیث چیز ہے۔ اس کو باہر نکالنا چاہیے۔

چوں بدندان تو کرے افتاد نیست آں دندان کن لے اوسادنا

جو در طبیعت اس میں مایہ نگی سے اس سوز کی لذت کو محسوس کیا ہے۔ ورنہ جو لوگ دیتوں کی طرح زندگی بسر نہ کریں۔ وہ کہ نزدیک گوشت کی لذت نہ لیں۔ صاف ہی کہ لذت نہیں لے سکتے۔

سیوم

جس خدا کی طرف عیسائی مذہب ہدایت کرتا ہے۔ یا وید یا قرآن شریف
ان تینوں مذہب میں سے کونسا ایسا مذہب ہے جو سچے خدا کو دکھاتا ہے

صرف حقے پیش نہیں کرتا

واضح رہے کہ مذہب کے اختیار کرنے سے اصل غرض یہ ہے کہ تا وہ خدا جو سرچشمہ نجات
کا ہے۔ اس پر ایسا کامل یقین آجائے کہ گویا اس کو کچھ سے دیکھ لیا جائے۔ کیونکہ کنہ کی خبیث
روح انسان کو ہلاک کرنا چاہتی ہے۔ اور انسان گنہ کی مہلاک زمر سے کسی طرح بچ نہیں سکتا
جستگ اس کو اس کامل اور زندہ خدا پر پورا یقین نہ ہو۔ اور جستگ معلوم نہ ہو۔ کہ وہ خدا ہے
جو مجرم کو سزا دیتا ہے۔ اور استیلاز کو ہمیشہ کی خوشی پہنچاتا ہے۔ یہ عام طور پر ہر روز
دیکھا جاتا ہے کہ جب کسی چیمبڑ کے مہلاک ہونے پر کسی کو یقین آجائے تو پھر وہ
شخص اس چیز کے نزدیک نہیں جاتا۔ مثلاً کوئی شخص غذا نہ کھائے نہ پھر کسی شخص
شیر خوشوار کے سامنے کھڑا نہیں ہو سکتا۔ اور کوئی شخص عہد آسانپ کے سوراخ میں
ٹانگہ نہیں ڈالتا۔ پھر عہد آگاہ بیوں کرتا ہے۔ اس کا یہی باعث ہے کہ وہ یقین اس کو
حاصل نہیں جو ان دوسری چیزوں پر حاصل ہے۔ پس سب مقدم انسان کا یہ فرض ہے کہ
خدا پر یقین حاصل کرے۔ اور اس مذہب کو اختیار کرے جس کے ذریعہ سے یقین حاصل
ہو سکتا ہے۔ تا وہ خدا سے ڈرے اور گنہ سے بچے مگر ایسا یقین حاصل کیونکر ہو کہ
یہ صرف قسموں کہانیوں سے حاصل ہو سکتا ہے۔ سرگز نہیں کیا یہ محض عقل کے فنی و اہل
سے میرا آگتا ہے کہ سرگز نہیں پس واضح ہو کہ یقین کے حاصل ہونے کی صرف ایک ہی
راہ ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ انسان خدا تبار کے مکالمہ کے ذریعہ سے اس کے ذوق عاقل
نشان دیکھے۔ اور بار بار کے تجربے اس کی جبروت اور قدرت پر یقین کرے یا ایسے شخص

برہنہ و آثار کی تعصب لینا چاہ سکتا ہے اور نہ ہی اس کے دل میں نہیں آ سکتا۔ کسی اس کے دل میں نہیں آ سکتا۔

جن نبوت کے نام کے ہو کچھ مدت تک پیشہ خیاں رہی تھی کہ وہ نبی ہو گیا بعد ہجرات کے ہوں اسلی دی رستہ میں ہوا اور اس
کو مایوس ہو کر رہ گیا اور وہ رستہ میں نہ رہا اور نہ ہی اس کے دل میں نہیں آ سکتا۔

کی صحبت میں رہے جو اس درجہ تک پہنچ گیا ہے۔

اب میں کہتا ہوں کہ یہ درجہ معرفت کا کسی عیسائی صاحب کو نصیب ہے اور نہ کسی آریہ صاحب کو۔ اور ان کے ہاتھ میں محض قہتے ہیں۔ اور زندہ خدا کی زندہ کجی کے نظارہ سے وہ سب بے نصیب ہیں۔ ہمارا زندہ حی و قیوم خدا ہم سے انسان کی طرح باتیں کرتا ہے۔ ہم ایک بات پوچھتے اور دعا کرتے ہیں۔ تو وہ قدرت کے بھرے ہوئے الفاظ کے ساتھ جواب دیتا ہے۔ اگر یہ سلسلہ ہزار مرتبہ تک بھی جاری رہے تب بھی وہ جواب دینے سے عراض نہیں کرتا۔ وہ اپنے کلام میں عجیب در عجیب غیب کی باتیں ظاہر کرتا ہے۔ وہ حارق عادت قدرتوں کے نظارے دکھلاتا ہے۔ یہاں تک کہ وہ یقین کرا دیتا ہے کہ وہ وہی ہے جس کو خدا کہنا چاہیے۔ دعائیں قبول کرتا ہے۔ اور قبول کرنے کی اطلاع دیتا ہے۔ وہ بڑی بڑی مشکلات حل کرتا ہے۔ ورجو مردوں کی طرح بیمار ہوں ان کو بھی کثرت دعا سے زندہ کر دیتا ہے۔ اور یہ سب ارادے اپنے قبل از وقت اپنے کلام سے بتا دیتا ہے۔ خدا وہی خدا ہے جو ہمارا خدا ہے۔ وہ اپنے کلام سے جو آئندہ کے واقعات پر مشتمل ہوتا ہے۔ ہم پر ثابت کرتا ہے کہ زمین و آسمان کا وہی خدا وہی ہے جس نے مجھے مخاطب کر کے فرمایا کہ میں تجھے طاعون کی موت سے بچاؤں گا۔ اور نیز ان سب کو جو تیرے گھر میں نیکی اور پرہیزگاری کے ساتھ زندگی بسر کرتے ہیں بچاؤں گا۔ اس زمانہ میں کون ہے جس نے میرے سوا ایسا الہام شائع کیا۔ اور اپنے نفس اور اپنی بیوی اور اپنے بچوں اور دوسرے نیک انسانوں کے لئے جو اس کی چار دیواری کے اندر رہتے ہیں۔ خدا کی ذمہ داری ناسر کی۔ ایک لاکھ تک ایک بکر نشان ظاہر ہو چکے ہیں۔ اور ایک بڑے حصہ کے گواہ اس جگہ کے آریہ صاحبان لالہ شرمپت اور لالہ ملا والی ہی ہیں۔ اگر وہ ہمار کریں گے۔ تو ہم ایک اور رسالہ کے ذریعہ سے دکھائیں گے کہ ان کا رد وصرم ہے یا نہیں۔

یہ میں دیکھتا ہوں کہ آریہ صاحبوں کی اب ہزاروں بڑھتی جاتی ہے۔ اور انہوں نے اب عمارت وید کے دیوتاؤں کے اپنی قوم کو بھی ایک دیوتا بنالیا ہے۔ میں جانتا ہوں کہ اب وہ وقت آگیا ہے کہ وہ زندہ اور حی و قیوم خدا سچائی کی تابعدار آسمان سے اپنی کوئی قدرت دکھا دے۔ وید کے خدا کی کمزوری تو انہیں لا رہا ہے کہ وہ

روحوں کے اندر ایک اور روحیں ہیں۔ اور ذرات کے اندر ایک اور ذرات ہیں۔ رب کا وہی پیدا کرنے والا ہے۔ وہ کبھی اپنی مرضی سے اور کبھی اپنے مقبول بندوں کی دُعا سے تازہ پتازہ ایجاد کرتا رہتا ہے۔ جس نے اس کو اس طرح پر نہیں دیکھا۔ وہ اندھا جیسا کہ وہ خود فرماتا ہے۔ مَن كَانَ فِي حُذُوبِ عَمِّي فَهُوَ فِي الْخُرُوجِ أَعْمَى۔ یعنی جس کو اس جہان میں اس کا درشن نہیں ہوا۔ اس کو اس جہان میں بھی اس کا درشن نہیں ہوگا۔ اور وہ دونوں جہانوں میں ابتدا رہیگا۔ خدا کے دیکھنے کے لئے اسی جہان میں آنکھیں تیار ہوتی ہیں۔ اور بہشتی زندگی اسی جہان سے شروع ہوتی ہے۔

ان اشتہارات میں جو میرے پر حملہ کرنے کے لئے آریہ صاحبوں نے شائع کئے ہیں۔ میری بعض پیشگوئیوں پر نا سمجھی سے بعض اعتراض بھی کر دیئے ہیں۔ وہ کہتے ہیں۔ کہ حال میں یہ پیسے لڑکا ہونے کی پیشگوئی تھی۔ اور لڑکی پیدا ہوئی۔ پس اس قدر جواب کافی ہے۔ کہ اگر وہ کتابوں کو دیکھ کر دیانت کے طریق کو اختیار کرتے، تو ایسا اعتراض کبھی نہ کرتے، مجھے تو ایسا اہم کوئی یاد نہیں۔ کہ جس کا یہ صفحہ ہوا۔ کہ اب ضرور بلا فاصلہ لڑکا پیدا ہوگا۔ اگر ان کو یاد ہے۔ تو وہ پیش کر دیں۔ در نہ لعنة الله على الكاذبين ہماری طرف سے جواب کافی ہے۔ خدا نے تمام کتابوں میں قیامت کی پیشگوئی شائع کر رکھی ہے۔ آریہ صاحبان بھی ہمارے قائل ہیں۔ مگر وہ پیشگوئی اب تک پوری نہیں ہوئی۔ بلکہ دنیا پہلے سے زیادہ آباد ہوتی جاتی ہے۔ جو پہلے جنگل تھے۔ اب وہاں آبادیاں اور شہر ہیں۔ مگر کیا کہہ سکتے ہیں کہ وہ پیشگوئی جھوٹی تھی۔ خدا کی باتوں میں ایک وقت ہوتا ہے۔ وہ اپنے وقتوں میں پوری ہوتی ہیں۔ اور وعید کی پیشگوئی میں تو یہ اور رجوع سے کبھی تاخیر بھی ہوتی ہے۔ انسان کی بد ذاتی کے لئے اس سے بڑھ کر اور کوئی ثبوت نہیں۔ کہ اعتراض کے وقت جھوٹ بولے۔ ایسا ہی انتہم کی میت کی پیشگوئی پر تب اعتراض ہوتا۔ کہ میں اس سے پہلے مر جاتا۔ اور وہ اب تک زندہ ہوتا۔ کیونکہ اہم کا خلاصہ یہ ہے۔ کہ جو مذہب میں جھوٹا ہے۔ وہ پہلے مرے گا۔ ہامی شرط کے موافق اس نے حقوڑے دن فیئدہ اٹھا یا۔ پھر پیشگوئی کے مطابق مر گیا۔ اس نے مین مجلس میں قریباً ستر آدمی کے روبرو جن میں نصف کے قریب عیسائی بھی تھے۔ اپنی شہرچہ

سے رجوع کیا۔ اور پھر آخر میں اذ تک ڈرتا اور روتا رہا۔ اس کو کچھ مہلت دی گئی۔ اور یہ
 مہلت خدا کی شرط کے موافق اور الہام میں درج تھی۔ اور آخر قبر نے اس کو بلالیا۔ مگر تعجب
 کہ آریہ صاحبان کیوں خواہ مخواہ دوسروں کے قفسے پیش کرتے ہیں۔ آپ بیتی کو کیوں اس قدر
 جلدی سے بھول گئے۔ اور کیوں وہ پنڈت لیکھرام کی پیشگوئی سے فائدہ نہیں اٹھاتے۔ ذرا
 پنڈت لیکھرام کی کتاب کھول کر دیکھیں۔ کہ اس نے میری نسبت اشتہار شائع کیا تھا۔ کہ
 مجھے پریشتر نے خبر دی ہے۔ کہ یہ شخص تین برس تک ہیفنہ سے مرجا بیٹھا۔ اور میں نے بھی
 خدا تعالیٰ سے الہام پا کر کئی کتابوں میں شائع کر دیا تھا۔ کہ پنڈت لیکھرام چھ برس کے عرصہ
 تک قتل کے ذریعہ مارا جائے گا۔ اور وہ دن خیمہ کے دن سے ملا ہوا ہو گا۔ اور کچھ عرصہ بعد اس
 ملک میں طاعون پھیلے گی۔ چنانچہ وہ سب باتیں پوری ہو گئیں۔ اور یہ لوگوں کا بہادر
 پنڈت لیکھرام آپ کو نادم کرنے والا چھ مارچ کو اس دنیا سے رخصت ہو گیا۔ دیکھو۔
 سدھم کا خدا کی ساسی اور غالب نکلا۔ اگر یہ انسان کا کام تھا۔ تو کیوں لیکھرام کی پیشگوئی پوری
 ہوئی۔ میں آریہ صاحبوں سے بادب بوجھتا ہوں۔ کہ یہ پیشگوئی پنڈت لیکھرام صاحب کی
 جو میرے نسبت تھی کہ یہ شخص تین برس کے عرصہ میں ہیفنہ سے مرجا جائے گا۔ کیا یہ درحقیقت
 پریشتر کی طرف سے تھی۔ پھر ایسے مقابلہ کے وقت لیکھرام کا پریشتر کیوں عاجز رہ گیا اور
 کہ پنڈت جی نے جھوٹ بولا تھا۔ اور پریشتر پر فخر کیا تھا۔ تو کیا ایسے مفتری کی یادگار یہ
 قائم کرنا۔ وہاں جس نے پریشتر پر جھوٹ بولا۔ دیکھو اس مقابلہ میں ہمارے خدا کی کیسی
 صفائی سے پیشگوئی پوری ہوئی۔ وہ میں نے کھمد یا کھنا۔ کہ تمام آریہ صاحبان بے مل کر
 لیکھرام کے بچانے کے لئے اپنے پریشتر سے دعا کر لیں۔ مگر پریشتر بھی نہ سکا۔ اب بالافصل
 ہم سی پر ختم کرتے ہیں۔ والسلام علی من نیتہ الخدیٰ

خاتمہ آریہ صاحبوں کے بعض اعتراضات کے جواب میں

انسان جب بغیر سوچنے سمجھنے کے محض نکتہ چینی کے ارادہ سے مخالفت کی نظر سے دیکھے تو گو کیسا ہی کوئی، مرید یا اہلِ حق ہو اس کی نظر میں حاسے اعتراض ٹھہرتا ہے ایسا ہی آریہ صاحبوں کا حال ہے۔ وہ اس ندامت کی کچھ بھی پروا نہیں کرتے جو ایک اعتراض کے غلط اور بیجا ثابت ہونے میں ایک باحیا انسان کے دل پر صدمہ پہنچاتی ہے۔ بسنے اعتراضات یہ ہیں جو ہمیشہ سلام جیسے پاک اور کامل مذہب پر سراسر نادانی سے کرتے ہیں۔ اور ہم اس وقت وہ اعتراض سمجھتے ہیں جو انہوں نے ۲۸ فروری ۱۹۳۳ء کو قادیان میں جلسہ کر کے اسلام پر کئے اور اس طرح پر ثبات کر دیا۔ کہ ان کے تعصب اور نا سمجھی اور ناحق کے کیسے کی کہاں تک نوبت پہنچی ہے۔

اعتراضات

اسلام خدا کی نندیا کرتے ہیں کیونکہ ان کا عقیدہ ہے کہ خدا عرش پر بیٹھا ہوا ہے۔ اور چار فرشتوں نے اس تخت کو اٹھایا ہوا ہے اس طرح پر ثبات ہوتا ہے کہ خدا محدود ہے۔ اور قائم بالذات نہیں۔ اور جب محدود ہے۔ تو اس کا علم بھی محدود ہوگا۔ اور حاضر ناظر نہ ہوگا۔

الجواب

۱۔ حضرات مسلمانوں کا عقیدہ نہیں ہے کہ عرش کوئی جسمانی اور مخلوق چیز ہے جس پر خدا بیٹھا ہوا ہے۔ تمام قرآن شریف کو اول سے آخر تک پڑھو۔ اس میں سرگرمی نہیں پاؤ گے۔ عرش بھی کوئی چیز خود اور مخلوق ہے۔ خدا نے بار بار قرآن شریف میں فرمایا ہے کہ ہر ایک چیز جو کوئی وجود رکھتی ہے۔ اس کا میں ہی پیدا کرنے والا ہوں۔ میں ہی زمین و آسمان اور روحوں اور ان کی تمام قوتوں کا خالق ہوں۔ میں اپنی ذات میں آپ قائم ہوں۔ اور ہر ایک چیز میرے ساتھ قائم ہے۔ ہر ایک ذرہ اور ہر ایک چیز جو موجود ہے۔ وہ میری ہی پیدائش ہے۔ مگر کہیں نہیں فرمایا کہ عرش بھی کوئی

جسمانی چیز ہے۔ جس کا میں پیدا کرنے والا ہوں۔ اگر کوئی آدمی قرآن شریف میں سے کمال دے۔ کہ عرش کوئی جسمانی اور مخلوق چیز ہے۔ تو میں اس کو قبل اس کے جو قادیان سے باہر حائے۔ ایک ہزار روپیہ انعام دوں گا۔ میں اس خدا کی قسم کھاتا ہوں جس کی جہوئی قسم کھانا لعنتی کا کام ہے۔ کہ میں قرآن شریف کی وہ آیت دکھانے ہی ہزار روپیہ حوالہ کر دوں گا ورنہ میں بادل بہتا ہوں کہ ایسا شخص خود لعنت کا محل ہوگا۔ جو خدا پر ٹھوٹ بولتا ہے۔

اب ظاہر ہے۔ کہ اس اعتراض کی بنیاد تو محض اس بات پر ہے۔ کہ عرش کوئی علیحدہ چیز ہے جس پر خدا بیٹھا ہوا ہے۔ اور جب یہ امر ثابت نہ ہو سکا۔ تو کچھ اعتراض نہ رہا۔ خدا صاف فرماتا ہے۔ کہ وہ زمین پر بھی ہے۔ اور آسمان پر بھی اور کسی چیز پر نہیں بلکہ اپنے وجود سے آپ قائم ہے۔ اور ہر ایک چیز کو اٹھائے ہوئے ہے۔ اور ہر ایک چیز اس کے تصرف میں ہے۔ اور ہر ایک چیز پر محیط ہے۔ جہاں میں ہوں۔ تو چوتھا ان کا دھبہ۔ جہاں پانچ ہوں تو چھٹا ان کے ساتھ خدا ہے۔ اور کوئی جگہ نہیں جہاں خدا نہیں اور پھر فرماتا ہے۔ اِنْ شَاءَ اللّٰهُ لَوِ اَنْشَأْتُ لَ وَجْهَ اللّٰهِ۔ جس طرف تم منہ کرو۔ اسی طرف خدا کا منہ یاد دے۔ وہ تم سے تمہاری رگ جان سے بھی زیادہ قریب ہے۔ وہی ہے۔ جو پہلے ہے۔ اور وہی ہے۔ جو آخر ہے۔ اور وہ سب چیزوں سے زیادہ ظاہر ہے۔ اور وہ نہاں در نہاں ہے۔ اور پھر فرماتا ہے۔

وَ اِذَا سَاَلْتَ عِبَادِي عَنِّيْ فَاِنِّيْ قَرِيْبٌ اُجِيْبُ دَعْوَةَ الدّٰاعِ اِذَا دَعَا

یعنی جب میرے بندے میرے بارے میں پوچھیں کہ وہ کہاں ہے میں جواب یہ دے کہ ایسا نزدیک ہوں۔ کہ مجھ سے زیادہ کوئی نزدیک نہیں۔ جو شخص مجھ پر ایمان لا کر مجھے بکارتا ہے۔ تو میں اس کا جواب دیتا ہوں۔ ہر ایک چیز کی کل میرے ہاتھ میں ہے۔ اور میرا علم سب پر محیط ہے میں ہی ہوں۔ جو زمین و آسمان کو اٹھا رہا ہوں۔ میں ہی ہوں۔ جو ہمیں خشکی نری میں رکھ رہا ہوں۔

یہ تمام آیات قرآن شریف میں موجود ہیں۔ بچہ بچہ مسلمانوں کا ان کو جاننا۔ اور بڑھتا

ہے۔ جس کا جی چاہے وہ ہم سے آکر ابھی پوچھ لے۔ پھر ان آیات کو ظاہر نہ کرنا اور ایک استعارہ کو لیکر اس پر اعتراض کر دیتا کیسی دیانت آریہ سماج کی ہے۔ ایسا دنیا میں کون مسلمان ہے۔ جو خدا کو محدود جانتا ہے۔ یا اس کے وسیع اور غیر محدود علم سے منکر ہے۔ اب یاد رکھو۔ کہ قرآن شریف میں یہ تو کہیں بھی نہیں۔ کہ خدا کو کوئی فرشتہ اٹھاتا بلکہ جابجا یہ لکھا ہے کہ خدا ہر ایک چیز کو اٹھا رہا تھا۔ ان جن جگہ یہ استعارہ مذکور ہے کہ خدا کے عرش کو جو دراصل کوئی جہاں اور مخلوق چیز نہیں فرشتے اٹھا رہے ہیں۔ دانشمند اس جگہ سے سمجھ سکتا ہے۔ کہ جبکہ عرش کوئی مجسم چیز ہی نہیں۔ تو فرشتے کس چیز کو اٹھاتے ہیں۔ ضرور یہ کوئی استعارہ ہوگا۔ مگر آریہ صاحبوں نے اس بات کو نہیں سمجھا۔ کیونکہ انسان خود غرضی اور تعصب کے وقت اندھا ہو جاتا ہے۔ اب اصل حقیقت سنو۔ کہ قرآن شریف میں لفظ عرش کا جہاں جہاں استعمال ہوا ہے۔ اس سے مراد خدا کی عظمت اور جبروت اور بلندی ہے۔ اسی وجہ سے اس کو مخلوق چیزوں میں داخل نہیں کیا۔ اور خدا تعالیٰ کی عظمت اور جبروت کے منظر چار ہیں۔ جو وید کے رُو سے چار دیوے کہلاتے ہیں۔ مگر قرآنی اصطلاح کے رُو سے

حاشیہ: خدا تعالیٰ کی چار صفیں ہیں جن سے ربوبیت کی پوری شک نظر آتی ہے۔ اور کامل طور پر جبروت ذات ابدی انہی کا دکھائی دیتا ہے چنانچہ خدا تعالیٰ نے ان پر چار صفتوں کو سورۃ فاتحہ میں بیان کر کے اپنی ذات کو معبود قرار دینے کے لئے ان صفوں سے لگوں کو انرا کر رکھی۔ ایت دی ہے۔ کہ تَبَّارَ تَعَبُّدُ رَبَّائِكَ سَبِّحْ حَمْدَہُ وہ خدا جو ان چار صفتوں سے موصوف ہے۔ ہم خاص تیری ہی پرستش کرنے ہیں کیونکہ تیری۔ جو رب تمام عالموں پر محیط ہے۔ اور تیری رحمانیت بھی تمام عالموں پر محیط ہے۔ در تیری رحیمیت بھی تمام عالموں پر محیط ہے۔ ورنہ ہر صفت۔ لگانہ جزا و سزا کی بھی تمام عالموں پر محیط ہے۔ اور تیرے اس حسن اور انسان میں بھی کوئی نزدیک نہیں۔ اس لئے ہم تیری عبادت میں بھی کوئی نزدیک نہیں کرنے۔ اب واضح ہو کہ خدا تعالیٰ نے اس سورۃ میں ان چار صفتوں کو اپنی الوہیت کا مظہر نام فرما دیا ہے اور اسی لئے صرف اس قدر ذکر پر یہ مختصر ترتیب کی ہے کہ یہ خدا کہہ چاہیں جس نے امداد رکھتا ہے۔ وہی ملحق برکت ہے اور نہ حیثیت یہ صفیں ہر وجہ کامل ہیں۔ اور ایک۔ کہہ کے خدا پر ربوبیت کے تمام لوازم اور

ان کا نام فرشتے بھی ہے۔ اور وہ یہ ہیں۔ اکاش جس کا نام اندر بھی ہے۔ سورج دیوتا جس کو عربی میں شمس کہتے ہیں۔ چاند جس کو عربی میں قمر کہتے ہیں۔ دھرتی جس کو عربی میں ارض کہتے ہیں یہ چاروں دیوتا جیسا کہ ہم اس رسالہ میں بیان کر چکے ہیں۔ خدا کی چار صفوں کو جو اس کے جبروت اور عظمت کا اتم منظر ہیں۔ جن کو دوسرے لفظوں میں عرش کہا جاتا ہے۔ اٹھارہ ہیں۔ یعنی عالم برہم ظاہر کر رہے ہیں۔ تصریح کی حاجت نہیں۔ اس بیان کو ہم مفصل سمجھ آئے ہیں۔ اور قرآن شریف میں تین قسم کے فرشتے لکھے ہیں۔

(۱) ذرات اجسام ارضی اور روحوں کی قوتیں۔

(۲)۔ اکاش۔ سورج۔ چاند۔ زمین کی قوتیں جو کام کر رہی ہیں۔

(۳) ان سب پر اعلیٰ طاقتیں جو جبریل و میکائیل و عزرائیل وغیرہ نام رکھتی ہیں۔ جن کو دید میں جسم دکھایا ہے۔ مگر اس جگہ فرشتوں سے یہ چار دیوتے مراد ہیں۔ یعنی اکاش اور سورج وغیرہ جو خدا تعالیٰ کی چار صفوں کو اٹھا رہے ہیں۔ یہ وہی صفیں ہیں جن کو دوسرے لفظوں

بفیتۃ شیری۔ شرائط محیط ہیں۔ کہو کہ ان صفوں میں خدا کی ابتدائی صفات کا بھی ذکر ہے۔ اور مہمانی زمانہ کی رعایت اور حیثیت کا بھی ذکر ہے۔ اور پھر خدای تعالیٰ کی صفت کمالات کا بھی ذکر ہے۔ اور اصولی طور پر کوئی فعل اللہ تعالیٰ کا نہ چار صفوں سے باہر نہیں۔ پس یہ چار صفیں خدا تعالیٰ کی پوری صورت دکھاتی ہیں۔ سورج حقیقۃً استنوار سلیٰ لعرش کے ہی معنی ہیں۔ کہ وہ خدائے کی یہ صفات جب دنیا کو پیدا کر کے ظہور میں آگئیں تو خدا تعالیٰ نے ان صفوں سے استنوار پروری وضع وصفت سے منجی گئی۔ کہ کوئی صفت مدت لازم دوست سے باہر نہیں رہی۔ اور تمام صفات کی پوری صورت پروری جیسا کہ جب اپنے تخت پر بادشاہ بیٹھتے ہیں۔ تو تخت نشینی کے وقت اس کی ساری شوکت ظاہر ہوتی ہے۔ ایک طرف شاہی ضرورتوں کے لئے ہر طرح کے سامان تیار ہو چکا ہوتا ہے۔ اور کوئی فقر و غنا نہ ہوتا ہے۔ اور وہی صفت رویت کار میں دوسری طرف خیر و اندھن سے بغیر کسی عمل کے جہنم کو جو دوسری طرف سے نکلتا ہے۔ ہماری طرف جہنم جو لوگ خدمت کر رہے ہیں۔ کو سب چیزوں سے اپنی خدمات کے انجام کیلئے مدد دیکھتی ہے جو کسی طرف جو امتزاج اور دارہ کھود جاتا ہے کسی کی مراد رکھتی ہے اور کوئی نہ دیکھتا ہے۔ یہ چار صفیں تخت نشینی کے بعد ہر صفت جو میں میں خدا تعالیٰ کا ان پر چار صفوں کو اپنا یرغافہ کرنا کو اتانت پر ہوتا ہے جس کا نام عرش ہے۔

میں عرض کیا گیا ہے۔ اس فلسفہ کا دید کو بھی اقرار ہے۔ مگر یہ لوگ خوب ویدوں ہیں۔
جو اپنے گھر کے مسئلہ سے بھی انکار کر رہے ہیں۔

غرض وید کے یہ چار دیوے یعنی کاشش۔ سوتاج۔ جہتند۔ دھرتی خدا کے عرش
کو جو صفت ربوبیت اور رحمانیت اور رحیمیت اور مالک یوم الدین ہے، اٹھا رہے ہیں اور
فرشتہ کا لفظ قرآن شریف میں عام ہے۔ ہر باب چیز جو اس کی آواز سنتی ہے۔ وہ اس
کا فرشتہ ہے۔ پس دنیا کا ذرہ ذرہ خدا کا فرشتہ ہے۔ کیونکہ وہ اس کی آواز سنتے ہیں
اور اس کی فرمان برداری کرتے ہیں۔ اور اگر ذرہ ذرہ اس کی آواز سنتا نہیں۔ تو خدا نے
زمین و آسمان کے اجرام کو کس طرح پیدا کر لیا، اور یہ استفارہ جو ہم نے بیان کیا ہے۔
اس طرح خدا کے کلام میں بہت سے استفادات ہیں۔ جو نہایت بیفت علم اور حرکت
پر مشتمل ہیں۔ اگر اب بھی کوئی شخص اپنی ناسمجھی سے باز نہ آوے۔ تو وہ کوئی خستہ عقل
منقوب کر کے اسلام پر پیش کرے۔ اور پھر ناسازیت۔ ورنہ اس کا جواب سننے ورنہ

بقیہ حاستیہ۔ اب یہ بات کہ اس کے کیا معنی ہیں۔ کہ اس وقت کو چار فرشتے ٹھہرے ہیں۔ میں اس کا یہی جواب
کہ چار فرشتوں پر چار فرشتے ہو گئے ہیں۔ جو دنیا پر یہ سفارہ خدا کی دے رہے ہیں۔ اور ان کے ساتھ چار سفارہ
ہوئے ہیں جن کو وید میں دید تائے نام سے نکال کر لیا ہے۔ پس وہ ان چاروں صفتوں کی حقیقت کو دنیا میں سمجھنے
پس۔ گویا اس روحانی علم کو انھار کے ہیں بہت برکتوں کا جس کو یہ دے گا۔ سر سے صفات طور پر پہنیں گے۔ کہ یہ چار صفتیں
مستعمل رہ رہ رہتا دیکھو حاصل ہیں۔ مگر وہ جسے وہ ہیں جی جی مگر وہاں کی مگر وہاں سے مگر وہاں کی مگر وہاں سے
خدا تو اس سے سب کے لئے برکتیں دے رہا ہے۔ کہ یہ چار دیوے تائے نام سے نکال کر لیا ہے۔ پس وہ ان چاروں صفتوں کی حقیقت کو دنیا میں سمجھنے
دوم ہیں۔ اور ان کے لئے کوشش کر رہے ہیں۔ یعنی اس دوسری کی شرح ان اہی صفات کو اپنے تئوں میں لے کر رہے ہیں
اور حق سے مگر وہ ان صفات تک شغلی ہیں۔ کہ یہ گراہی میں سے میں کر رہے ہیں۔ کہ یہ گراہی میں سے میں کر رہے ہیں۔
ہیں۔ میں قرآن شریف پہلے ہی سورہ سے ترمیم کر رہے ہیں۔ کہ ان کے لئے کوشش کر رہے ہیں۔ کہ ان کے لئے کوشش کر رہے ہیں۔
جیسا کہ جو ترمیم میں کر رہے ہیں۔ کہ ان کے لئے کوشش کر رہے ہیں۔ کہ ان کے لئے کوشش کر رہے ہیں۔
اور مالک یوم الدین سے۔ اس کے لئے کہ وہ دنیا میں رہتے ہیں۔ کہ ان کے لئے کوشش کر رہے ہیں۔ کہ ان کے لئے کوشش کر رہے ہیں۔

وجود مستقل رکھتی ہیں۔ ان میں ہمیشہ دھنس نہیں سکتا۔ کیا تم سب بیاپک ہو سکتے ہو پس سوچ کر دیکھو کہ نادسی اور غیر مخلوق ہونے کی حیثیت سے تم میں اور ہمیشہ میں کیا فرق ہے پس وہ کیونکہ غیر میں دھنس جائیگا۔ پس خواہ مخواہ تمہارا ہمیشہ محدود ہو گیا۔ اور بوجہ محدود ہونے کے علم بھی محدود ہو گیا۔ مگر اس خدا کو کون محدود کہہ سکتا ہے جس کو قرآن شریف نے پیش کیا ہے جس کی نسبت وہ کہتا ہے کہ ہر ایک جان کی وہی جان ہے جس کے ساتھ وہ زندہ ہے۔ اور ذرہ ذرہ اس کے ہاتھ سے نکلا اور اسی کے مہارے سے موجود ہے اور سب چیز پر وہ محیط ہے۔ کیونکہ ہر ایک چیز اسی سے نکلی ہے۔

نادان انسان جو تعصب کے پھرا ہوا ہوتا ہے۔ ایک بات اپنے منہ سے نکالتا ہے۔ اور کبھی ارادہ نہیں رکھتا کہ اس کا فیصلہ کرے۔ یہی آریہ صاحبان کا حال ہے۔ گو یہ وہ اس دین میں ہمیشہ رہیں گے۔ ورنہ ہم کہتے ہیں کہ اگر تم قرآن شریف کی ایک بات کو بھی رد کر سکو۔ تو جو تاوان چاہو ہم پر لگا لو۔ خواہ تم تمام جائداد ہمارے لے لو۔ مگر کیا کسی کی نیت ہے کہ آرام سے

بتیاء حاشیہ :- بھی ذکر سے لیکن اصولی دیوتے جن سے اور سب دیوتے پیدا ہوئے ہیں۔ یا یوں کہو کہ انکی تخیل میں وہ جی ہی ہیں کیونکہ کام بھی چاہی ہیں۔ پس قرآن شریف کی پہلی غرض یہی تھی کہ وہ دیگر مذاہب کے دیوتاؤں کو نیت دنا ہو کر اور ظاہر کرے۔ کہ ہر لوگوں کی غلطیاں ہیں۔ کہ اور اور چیزوں کو دیوتا یعنی رب انواع بند رکھنا تھا۔ بلکہ چار صفتیں خاص خدا تعالیٰ کی ہیں۔ اور ان چار صفتوں کے غرض کو خادموں اور نوکروں کی طرح یہ بیان دیوتے اٹھا رہے ہیں چنانچہ کسی نے کہا ہے کہ حمد و ثناء نسبتی است درست یا برودہر کہ نسبت برودگست۔ پس یہ اعتراض جو آریہ صاحبان ہمیشہ سے کرتے ہیں یہ تو درحقیقت ان کے دیدوں پر اعتراض ہے۔ کیونکہ مسن تو اس خدا کی پرستش کرتے ہیں جو محدود ہے مگر آریہ صاحبان ان جھوٹے دیوتاؤں کو خدا سمجھ رہے ہیں جو خادموں اور نوکروں کی طرح خدا تعالیٰ کی صفات اور بڑے عظمیٰ سے مر مر اٹھا رہے ہیں۔ بلکہ وہ تو چاکروں کے بھی چاکر ہیں۔ کیونکہ ان پر وہ فقی بھی مسلط ہیں۔ جو نہ ناک کے نام سے موسوم ہیں مگر ان دیوتاؤں کی طاقتوں کو نام رکھتے ہیں۔ جن میں سے ان سرخا میں کسی کو جبریل کہتے ہیں۔ اور کسی کو میکائیل اور کسی کو عزرائیل اور کسی کو اسرافیل اور ساتن و مہم دے اس قسم کے خداؤں کے جس قائل ہیں۔ اور ان کے نام چم رکھتے ہیں۔

اور آہستگی سے جیسا کہ حدائق میں مضافات فیصلہ پاتے ہیں کسی چیز کا فیصلہ کرے۔ ہرگز نہیں پس صبر کرو۔ جینک خدا ہمارا تمہارا فیصلہ کرے۔

(۲) ایک یہ بھی اعتراض ہے کہ فرشتے خدا تعالیٰ کو جاکر نیکی بدی کی خبر دیتے ہیں۔ اور اس وقت تک وہ بے خبر ہوتا ہے۔ الجواب اس کا جواب یہ ہے کہ لعنۃ اللہ علی الکاذبین ورنہ کھو کر دکھلاؤ کہ کہاں قرآن شریف میں لکھا ہے کہ میں مخلوق کے حال سے بخبر ہوں جینک کوئی فرشتہ مجھے خبر نہ دے۔ وہ تو بار بار قرآن شریف میں کہتا ہے کہ ذرہ ذرہ کی مجھے خبر ہے ایک پتہ بھی میرے حکم کے بغیر نہیں گزتا۔ میں تعجب کرتا ہوں کہ یہ کس قسم کی روحیں ہیں کہ دلیری سے اس قدر افتراء کرتے ہیں۔ سارا قرآن اس بات سے بھرا ہوا ہے کہ خدا ہر ایک چیز کا بالذات علم رکھتا ہے۔ پس ہم اس افتراء کا کیا نام رکھیں کہ گویا مسلمانوں کا عقیدہ ہے کہ خدا کو کچھ بھی اپنی مخلوق کی خبر نہیں جب تک فرشتے جا کر رپورٹ نہ دیں۔

(۳) ایک یہ بھی اعتراض ہے کہ مسلمانوں کا عقیدہ ہے کہ خدا اپنے کچھ مدت تک بیکار رہا ہے کیونکہ دنیا ہمیشہ سے نہیں۔ الجواب یہ مسلمانوں کا عقیدہ ہرگز نہیں ہے کہ انسان کے پیدا کرنے سے پہلے خدا بیکار تھا۔ بلکہ وہ قرآن شریف میں بار بار کہتا ہے کہ میں قدم سے خالق ہوں۔ مگر اس بات کی تفصیل کہ وہ کس کس مخلوق کو پیدا کرتا رہا ہے۔ یہ امر انسان کے احاطہ افتدار سے باہر ہے۔ ہم قرآن کی روش سے ایمان رکھتے ہیں کہ وہ کبھی معطل نہیں رہا۔ مگر اس کی تفصیل کو ہم نہیں جانتے ہمیں معلوم نہیں کہ اس نے کتنی مرتبہ اس دنیا کو بنا یا۔ و کتنی مرتبہ خاک کیا۔ پہلے اور بغیر منتنا ہی علم خدا کو ہے کسی دفتر میں یہ سما نہیں سکتا۔ ہاں عیسائیوں کا یہ عقیدہ ہے کہ صرف چند مدت سے نہ اس نے دنیا کو پیدا کیا ہے۔ پہلے کچھ نہ تھا۔ اور قدیم سے وہ خالق نہیں ہے۔ سو یہ اعتراض ان پر کرو۔ اور پھر آپ لوگوں کو شرم کرنا چاہیے کہ ہم تو مانتے ہیں کہ ہمارا خدا قدیم سے ذرات اجسام پیدا کرتا رہا اور قدیم سے روحیں بھی پیدا کرتا رہا۔ مگر آپ لوگ قطع نظر قدیم کے ایک مرتبہ کے لئے بھی خدا تعالیٰ کی اس صفات کو نہیں مانتے پھر کیوں اپنے گھر سے بے خبر رہ کر اس پر بعض افراد کے طور پر اعتراض کر دیتے ہیں۔ ورنہ جیسا اور شرم کہ قرآن شریف سے ہمیں دکھادو کہ کہاں لکھا ہے کہ میں

قدیم سے خالق نہیں ہوں۔ مگر آپ کو ہمیشہ تو بجز معمار یا بنیاد کی حیثیت سے زیادہ مرتبہ نہیں رکھتا
 ورنہ کدو معلوم ہوا کہ وہ عالم الغیب سے اس کا دید میں کیا ہوتا ہے، ذرا ہوش سے جواب دو
 ۱۴۱ ایک یہ بھی اعتراض ہے کہ مسلمانوں کی خدا متغیر ہے کبھی کوئی حکم کرتا ہے کبھی کوئی۔
 الجواب: خدا آپ لوگوں کو رہائش دے قرآن شریف میں کہیں نہیں لکھا کہ خدا متغیر ہے بلکہ
 لکھا ہے کہ انسان متغیر ہے۔ اس لئے اس کے مناسب حال خدا اس کے لئے تبدیلیاں کرتا ہے
 جب بچہ پیٹ میں ہوتا ہے۔ تو صرف اس کو خون کی غذا ملتی ہے۔ اور جب پیدا ہوتا ہے۔ تو ایک مدت
 تک صرف دودھ پیتا ہے۔ اور پھر بعد اس کے نان کھاتا ہے۔ اور خدا تعالیٰ مینوں مسلمان اس
 کے لئے وقتاً فوقتاً پیدا کر دیتا ہے۔ پیٹ میں سونے کی حالت میں پیٹ کے فرشتوں کو حوائج درکار
 ذرات میں سمجھ کر دیتا ہے۔ کہ اس کی غذا کے لئے خون بن دیں۔ اور پھر جب پیدا ہوتا ہے۔ تو اس
 حکم کو منسوخ کر دیتا ہے۔ تو پھر پستان کے فرشتوں کو جو اس کے ذرات ہیں حکم کرتا ہے کہ اس کے
 لئے دودھ بنا دیں۔ اور جب وہ دودھ سے پرورش پا چکا ہے۔ تو پھر اس حکم کو بھی منسوخ کر دیتا
 ہے۔ تو پھر مین کے فرشتوں کو جو اس کے ذرات ہیں حکم کرتا ہے کہ اس کے لئے اخیرہ تک
 نان اور پانی پیدا کر دے۔ پس ہم کہتے ہیں کہ ایسے علم خدا کے حکم میں ہیں خواہ بدرجہ
 قانون قدرت اور خواہ بدرجہ شریعت۔ مگر اس سے خدا میں بغیر کو سادہ آیا ہترم۔ سزیم آیا ہترم۔
 نذر افسوس کہ وید کی رو سے خدا ان نغیرت کا مانگ نہیں بن سکتا۔ کیونکہ وہ بہ نوحہ اس کے فرشتوں
 کی شہادت سے کہیں کہہ نہ سکتا۔ ذرات اور روحوں کی قوتیں اس کی آواز سن سکتی ہیں۔ علم طبعی اور
 شہادت۔ سلسلہ ہی خدا کی عزت منسوب ہو سکتا ہے۔ کہ جب شععی طور پر ہر ایک ذرہ مخلوق سے کہ
 خدا کا فرمان مان جائے۔ اور فرشتوں کے حکام سے دہریہ بننا پڑ گیا۔ جو کچھ دنیا میں سورتا ہے
 ہمیشہ کو اس کا کچھ بھی سہ نہیں۔ اور اس کی مرضی درادہ سے سورتا ہے۔ مثلاً کانوں میں سوتا
 اور جلد کی اور پیش۔ انسان اور وہ سہ ہوتا ہے۔ اور بعض کانوں میں سے ہر سے نکلتے ہیں اور
 عین پیدا ہوتا ہے۔ اور بعض جگہ یا قوت کی کانیں ہیں۔ اور بعض دریاؤں میں سے موتی پیدا ہوتے
 ہیں۔ اور ہر ایک جہاز سے ہر سے بچہ۔ اور خدا نے تو قرآن شریف میں ہمیں
 بتایا ہے کہ طبعی سہ سہ خود سے ملکاں ہر ذرات خدا کی آواز سننے ہیں اور

اس کے فرشتے ہیں یعنی اس کی طرف سے ایک کام کیلئے مقرر شدہ ہیں۔ پس وہ کام اس کی مرضی کے موافق وہ کرتے رہتے ہیں۔ سونے کے ذرات مونا بناتے رہتے ہیں۔ اور چاندی کے ذرات چاندی بناتے رہتے ہیں۔ اور موتی کے ذرات موتی بناتے ہیں اور انسانی وجود کے ذرات ماؤں کے پیٹ میں انسانی بچہ تیار کرتے ہیں۔ اور یہ ذرات خود بخود کچھ بھی کام نہیں کرتے۔ بلکہ خدا کی آواز سننے ہیں۔ اور اس کی مرضی کے موافق کام کرتے ہیں۔ اسی لئے وہ اس کے فرشتے کہلاتے ہیں۔ اور کئی قسم کے فرشتے ہوتے ہیں۔ یہ تو زمین کے فرشتے ہیں۔ مگر آسمان کے فرشتے آسمان سے اپنا اثر ڈالتے ہیں۔ جیسا کہ سورج کی گرمی بھی خدا کا ایک فرشتہ ہے۔ جو پھیلوں کو پھانتا اور درختوں سے کام کرتا ہے۔ اور ہوائیں بھی خدا کے فرشتے ہیں۔ جو بادلوں کو اکٹھے کرتے اور کھینٹوں کو مختلف اثر اپنے پہنچاتے ہیں۔ اور پھر ان کے اوپر اور بھی فرشتے ہیں جو ان میں تاثیر ڈالتے ہیں۔ علم و طبیعت اس بات کے گواہ ہیں۔ کہ فرشتوں کا وجود ضروری ہے۔ اور ان فرشتوں کو ہم ہمیشہ خود دیکھ رہے ہیں۔ اب بقول آریہ صاحبان دید ان فرشتوں کا شکر ہے۔ پس اس طور سے وہ اس طبیعت سلسلہ سے انکار ہی اور انصر یہ مذہب کی بنیاد ڈالتا ہے۔ کیا یہ امر بدیہی اور مشہور و محسوس نہیں۔ کہ ہر ایک ذرہ ذرات اجسام میں سے ایک کام میں مشغول ہے۔ یہ ہائیک کہ شہد کی مکھیاں بھی خدا کی وحی سے ایک کام کر رہی ہیں۔ پس دید اگر اس سلسلہ سے شکر ہے۔ تو پھر اس کی خیر نہیں اس شکر میں وہ تو ہر مذہب کا حامی ہوگا۔ اگر یہی دید و دیا کا نونہ ہے۔ تو شاہنشاہ خوب نونہ پیش کیا۔ (۵) ایک یہ بھی اعتراض ہے۔ کہ شفاعت پر بھروسہ شرک ہے۔

الجواب :- قرآن شریف میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ من ذالذی یشفع عندہ الا باذنہ یعنی خدا کے اذن کے سوا کوئی شفاعت نہیں ہو سکتی۔ قرآن شریف کی رو سے شفاعت کے معنی یہ ہیں۔ کہ ایک شخص اپنے بھائی کے لئے دعا کرے۔ کہ وہ مطلب اس کو حاصل ہو جائے یا کوئی بھائی جائے۔ پس قرآن شریف کا حکم ہے۔ کہ جو شخص خدا تعالیٰ کے حضور میں زیادہ دعا کرے۔ وہ اپنے کمزور بھائی کے لئے دعا کرے۔ کہ اس کو وہ مرتبہ حاصل ہو۔ یہی حقیقت شفاعت ہے۔ سو ہم اپنے بھائیوں کے لئے بیشک دعا کرتے ہیں۔ کہ خدا ان کو قوت دے۔ اور ان کی جادو کرے۔ اور یہ ایک مہر دی کی قسم ہے۔ پس اگر دید نے اس مہر دی کو نہیں سکھایا۔ اور دید کی

دوسرے ایک بھائی دوسرے کے لئے دعا نہیں کر سکتا۔ تو یہ بات دید کے لئے قابلِ تعریف نہیں بلکہ ایک سخت عیب ہے۔ چونکہ تمام انسان ایک جسم کی طرح ہیں۔ اس لئے خدا نے ہمیں بار بار کھلیا ہے۔ کہ اگرچہ شفاعت کو قبول کرنا اس کا کام ہے۔ مگر تم اپنے بھائیوں کی شفاعت میں یعنی ان کیلئے دعا کرنے میں لگے رہو۔ اور شفاعت سے یعنی ہمدردی کی دعا سے باز نہ رہو۔ کہ تمہارا ایک دوسرے پر حق ہے۔ اصل میں شفاعت کا لفظ شفیع سے لیا گیا ہے۔ شفیع جنت کو کہتے ہیں۔ جو طاق کی ضد ہے۔ پس انسان کو اس وقت شفیع کہا جاتا ہے۔ جبکہ وہ کمال ہمدردی سے دوسرے کا جنت ہو کر اس میں فنا ہو جاتا ہے۔ اور دوسرے کے لئے ایسی ہی غافیت مانگتا ہے۔ جیسا کہ اپنے نفس کے لئے اور یاد رہے۔ کہ کسی شخص کا دین کامل نہیں ہو سکتا۔ جب تک کہ شفاعت کے رنگ میں ہمدردی اس میں پیدا نہ ہو۔ بلکہ دین کے دو ہی کامل حصے ہیں۔ ایک خدا سے محبت کرنا اور ایک بنی نوع سے اس قدر محبت کرنا کہ ان کی مصیبت کو اپنی مصیبت سمجھ لینا اور ان کے لئے دعا کرنا جس کو دوسرے نفقوں میں شفاعت کہتے ہیں۔

Khuda Bahadur Library
13684
Acc. No. 28/11/11

(۶) خدا کی کوئی آواز دنیا میں سُناٹی نہیں دیتی۔ (۷) انجواب:۔ تعجب کہ باوجودیکہ پنڈت لیکھرام کی موت کے تمام آریہ صاحبوں نے ۶ مارچ کے دن خدا تعالیٰ کی آواز سُن لی۔ اور خدا نے دنیا میں اشتهار دیدیا کہ لیکھرام بوجہ اپنی بد زبانوں کے چھ برس تک کسی کے ہاتھ سے مارا جائے گا۔ وہ آواز نہ صرف ہم نے سُنی۔ بلکہ ہمارے ذریعہ سے سب آریہ صاحبوں نے سُنی مگر کیا اب بھی ثابت نہ ہوا۔ کہ خدا کی آواز دنیا کو سُناٹی دیتی ہے۔ آپ صاحبوں میں سے کچھ آریہ لالہ شرم پت اور لالہ ملا وال ساکن قادیان بہت سی خدا کی آوازوں کے گواہ ہیں۔ اگر وہ انکار کریں گے۔ اور قوم کو خدا پر مقدم رکھیں گے اور جھوٹ بولیں گے تو شاید کوئی اور آواز اُن کی سُن لیں گے۔

المشقر۔ خاکسار میرزا غلام احمد قادیانی

نئی مطبوعات

طفولیات حضرت مسیح موعود جلد اول

اس میں حضور انور کے طفولیات سلسلہ کے مختلف اجزات سے جمع کئے گئے ہیں جو پڑھنے سے عقل رکھتے ہیں۔ اسید ہے۔ کہ دوست اس دوسرے بہا کو شوق کے ماتحتوں خریدینگے پڑینگے اور زیادہ سے زیادہ فائدہ اٹھاینگے۔ عام اشاعت کی خاطر قیمت برائے نام رکھی ہے یعنی کہ غذا چھپا رکھائی عمدہ چھپائی اعلیٰ ٹائٹل و تیز سائز بڑا حجم ۴۰ صفحہ مگر باوجود ان خوبیوں کے قیمت قسم دوم کی صرف ۱۲ مجلد ۱۴ قیمت قسم اول ۱۲ مجلد ۱۴

ذکر حبیب

یہ حضرت مفتی محمد صادق صاحب کی بیات ہی لطیف تالیف ہے۔ اس میں آپ نے اپنے محبوب آقا کے شہید بدست رقم فرمائے ہیں یہی نہیں بلکہ حضور کے بعض نادار خطوط منقولے تقریریں اور نصائح بھی جمع کی ہیں اور مختلف سوارہوں۔ مکاتوف اور کمروں و مہنر کے فوٹو بھی دیئے ہیں جو حضور کے استعمال میں آکر تھے تھے۔ جو دوست ذکر حبیب پڑھ کر دل حبیب کا لطف لیا پاتے ہیں۔ وہ اسے ضرور پڑھیں اور خط اٹھائیں

سائز بڑا۔ حجم تقریباً ساڑھے چار سو صفحہ۔ کاغذ لکھائی چھپائی عمدہ قیمت قسم دوم ۱۴ مجلد ۱۴ قیمت قسم اول ۱۲ مجلد ۱۴

تحقیق جدید متعلق قبر مسیح

یہی حضرت مفتی صاحب کی تحقیق و تالیف تصنیف

ہے جو کتاب نے کئی سال کی محنت و تلاش اور تحقیق کے بعد لکھی ہے۔ اس میں حضرت مسیح موعود آپ کی والدہ اور حواریوں کا ہندوستان میں آنا کشمیریوں کا بنی اسرائیل جوتا کشمیری زبان اور عبرانی زبان کا تعلق۔ پرانی عمارتوں۔ کتبوں۔ دستاویزوں اور قدیم تصانیف سے ثابت کیا گیا اس میں عابجا فوٹو بھی لگائے گئے ہیں جس سے کتاب کو اور بھی چار چاند لگا دیئے ہیں۔

کاغذ اعلیٰ لکھائی ستھری۔ طباعت دیدہ زیب ۱۵ فوٹو سائز سوزوں۔ حجم ۱۸۰ صفحہ مگر قیمت صرف قسم دوم ۶ مجلد، قسم اول ۸ مجلد ۱۰ نوٹ۔ ان کے علاوہ سلسلہ کی تائید اور سلام کی تصدیق میں ہمارے پاس کتابیں بکفایت ملتی ہیں ضرور تہذیب و تربیت کے حضرات شگوا کرتے ہیں۔

حاکم رفیع حسن منیر کڈ پو تالیف و اشاعت قادیان

